

السُّوَاهِدُ وَالنُّصُوصُ مِنْ كِتَابِ الْإِسْلَامِ
عَلَى مَا فِيهِ مِنْ نَفِيعٍ وَكَفَرٍ وَضَلَالٍ
بِالْعَقْلِ وَالنَّفْلِ

بقلم

محمّد بن الزّلال عمّره

المدرس بالحرم المكي الشريف

قدّم له وعاق عليه

محمد أحمد العمودي

مؤلف « النقد النجاشي » و « في سنن الله السكونية »

قال الله تعالى (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان
فكان من الغاوين ، ولو شئنا لرفعناه بها واسكنه أرضاً طيبة ، واتل عليهم نبأ
أولئك الذين خرجوا من ديارهم وهم أزواج فنضربهم صاعقه فأتوا عجماء هن
كافرات) سورة الأعراف

طبعة الأولى

١٩٨٠ . دار جامعة طرابلس

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بقلم

محمد جبريل الزلزل محمّد

المدرس بالحرم المكي الشريف

قدّم له وعلق عليه

محمد احمد القمراوى

مؤلف « النقد التحليلي » و « في سنن الله الكونية »

قال الله تعالى (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان
فكان من الغاوين . ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد الى الأرض واتبع هواه
فقتله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ، ذلك مثل القوم الذين
كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون) سورة الاعراف

مطبعة الام

١٠ - الدمالشة عابدين مصر

عبد الرزاق حمزة أن أعلق على كتابه وأن أقدم له إن أمكن ، وحين ارسل إلى مع كتابه رسالة الشيخ السعدى هدية من نبيل جدة ووجهها الشيخ محمد نصيف .

قرأت رسالة الشيخ السعدى ثم قرأت كتاب الشيخ [مكتوم] بي
أمام أمور فظيعة منسوبة إليه

عن كتابه لم يذهب بي الخيال يوما إلى أن مثلها يمكن أن يصدر عن مسلم كان له يوما في الاسلام قدم ، بل كان له في سبيل الاسلام عند أهل بلده جهاد . ولم أجد بدا حين قرأت السكتاين من أن أقرأ كتاب الأغلال من أوله إلى آخره لأعرف حقيقته عن غير واسطة إن كنت كاتباً مقدمة لرد عليه . قرأته فاذا الأمر أفظع حتى مما يبدو من خلال السكتاين . وجدت كتاباً ينبض بالضعف ويفيض بالتدح في الاسلام وأهله فقد نقض صاحبه ما وصلت إليه يده من كتب المتقدمين حتى إذا وقف على بعض أقوال لا يقول بها أحد يعتد به اليوم — ولا يخلو من مثلها تاريخ أمة حتى في هذا العهد الحديث — اتخذ تلك الأقوال ذريعة إلى الطعن في المسلمين أجمعين في عشرة القرون الأخيرة من تاريخ الاسلام ، مؤكداً للقارئ والناس أن المسلمين جميعاً عاشوا طوال تلك الحقبة لا يرون الاخذ بالأسباب معتقدين أن التوكل على الله معناه النوم وترك التدبير اتكالا على أن الله سيرزقهم من غير سعى ولا عمل ويحميهم من غير إعداد عدة ولا جهاد ، واكتفاء في ذلك كله بالدعاء والانقطاع لعبادة الله من نحو صوم أو صلاة ، فتأخروا في زعمه عن ركب الانسانية ألف عام ناموها

وسارها غيرهم من مختلفي الشعوب والاديان .
ولو اقتصر الأمر على مثل هذا الزعم لكان على شناعته ؛ فكل عارف
بتاريخ الاسلام يعلم أن المسلمين لم يكونوا كلهم أو جلهم يعتقدون ذلك
يوماً من الأيام ، ولعل فترات عزهم في الألف عام الأخيرة كانت أكثر
من فترات ذلهم ؛ بعكس الغربيين الذين يسبح صاحب الأغلال بحمدهم
وحمد مدنيهم ويقدم لها ولهم . وعلى فرض أن المسلمين كانوا كما وصف
طوال تلك القرون العشرة فليسوا هم كذلك الآن فكلامهم يريد الأخذ
بالأسباب ؛ وكلهم يدعو إلى الأخذ بأسباب التهوض والعزة ، وإن
اختلفوا في الأسباب ذاتها اختلف آية أمة ناهضة أو شعب في كل عصر
وعلى الأخص في هذا العصر . فقيم إذن الهمز واللمز والطعن والذم
والاستهزاء والسخرية وقد انقضى سببها المزعوم إن كان قد وجد يوماً
من الأيام ؟ أليس من الحق والغباء ؛ أو من الغرور وتلمس شهوة المال
والشهرة من أسوأ طريق ، أن يفترض صاحب الأغلال وجود ما لم يوجد
أو استمرار ما قد انقطع وانقضى ليجاهده وينازله كما كان كوشوت
في كتاب سرفنتيس يجاهد وينازل طواحين الهواء يظنها مردة وعماليق
تقطع على الناس الطريق ؟ ثم أليس من الغرور والحق معاً أن يعتقد صاحب
الأغلال أن الاربعمائة المليون المسلم على حد تعبيره خاضعة اليوم لسلطان
تلك الخرافات التي يزعم ، ثم يطمع أن يرحزحها هو عن ذلك بسفاهته
وبذاءته التي بثها في كتابه ، والتي ستصد عنه كل من يقترب منه كما تصد
الرائحة الخبيثة عن مكان الجيفة ؟ فلو أن إنساناً أحسن الدعوة من وجهها

وجاء إلى المسلمين يدعونه ليقودهم بزمام دينهم — والاسلام كله مقاد إلى
الخير والعز والفلاح — لكن عجبا مع ذلك أن يطمع بمفرده في تحريك العالم
الاسلامى وقد قعد عن العمل بالاسلام ، طالت مدة القعود أو قصرت ،
فكيف بهذا المغرور الضال الذى لا يرى سبيلا إلى نهوض المسلمين إلا
أن يكفروا بماضيهم كله ، وينزلوا عن ميراثهم كله ، ويحتقروا كل ما ألف
في ألف سنة في أى علم أو فن لأنه صورة من كتاب واحد ألف في علمه
أو فنه قبل أن تبدأ الألف أو بعد أن بدأت الألف ، وأن يُنزلوا أى
رواية أو رأى يجمع عليه أو عليها مؤلفو تلك الكتب الكثيرة منزلة رواية الفرد
الواحد ورأى الشخص الواحد ، هكذا يدعى وإلى ذلك يدعوا هذا المغرور
المفتون في إعادة وتكرار ومبالغة وتوكيد . واقرأ له إن شئت لترى إلى
أى مدى يذهب الغرور بصاحبه بولتحكم أعن عقل يصدر في كلامه أم
عن تخليط . قال من ص ٣٠٦ من كتابه : (والخطوط من عندنا)

« إننا نعدّ في علم التاريخ مئات الكتب وألوفها ، وكذا في الحديث

والفقه والتفسير وفي كل علم . ولكننا عند التحقيق لا نجد إلا كتابا واحدا
فإنسان ألف منذ ألف سنة مثلا مؤلفا في علم من هذه العلوم وأودع فيه
ما أودع من أباطيل وأكاذيب وغيرها . فإذا جاء بعده ألف مؤلف في هذا
العلم فأنهم جميعا سيأخذون علومهم وحقائقهم عنه وعن كتابه بلا نظر أو تفكير
وهذا هو الشأن في جميع المؤلفات التى تنص بها المكتبات والفهارس العامة
اليوم والتي يفوت إحصاؤها

« وعلى هذا فمن الخطأ الذي يقع فيه الجميع أن نجد رواية أو رأياً في مئات الكتب لمئات المؤلفين فنزعم أن تلك الرواية أو ذلك الرأي قد قال به ورواه هذا العدد العديد . والصحيح أن نقول إنها أو إنه «رواية أو رأي» إنسان واحد في مؤلف واحد نقله هؤلاء الجاهلون المقلدون بلا بحث وبلا عقل ؛ فلا نتخدع ونخدع بالكثرة ونقول : كيف لا تكون تلك الحكاية أو الرواية صحيحة وقد رواها وصدقها عشرات العلماء أو مثاتهم ؛ وكيف تكون كذبا ثم يخفى حالها على كل هؤلاء ؟ إن من السهل على الإنسان ألا يثق برواية إنسان واحد وبرأيه ، ولكن من الصعب عليه أن يشك في رواية العشرات ورأيهم ولا سيما إن كانوا ممن يحل ويحترم »

دعوى يلقيها هذا الأحمق كأنه قرأ تلك الألوف المؤلفة في جميع العلوم في عشرة قرون فجاء يعلن نتيجة بحثه ويزين له شيطانه أن يسمع له الناس ! والحق والغرور الظاهران من هذه الفقرة التي نقلناها لك من كتاب الأغلال ، هما الطابع الذي طبع به على الكتاب كله ، لا يكاد يخلو من أماراتها صفحة من صفحاته . فأنت إذا تناولت الكتاب وجدت ذلك الطابع على غلافه الخارجي إذ تقرأ :

« سيقول مؤرخو الفكر إنه بهذا الكتاب

قد بدأت الأمم العربية تبصر طريق العقل... »

كأن الأمم العربية عامية عن العقل وطريقه وستبدأ تبصرهما ولكن

على يد صاحب الأغلال !

فإذا أنت قلبت الغلاف وجدت نفس الطابع مرة أخرى إذ تقرأ

على الغلاف الداخلى :

ثورة فى فهم العقل والحياة . دراسة عميقة للعوامل
النفسية والاعتقادية والتاريخية والخلقية التى قضت
بأنحلال المسلمين عربهم وعجمهم وذهابهم فى طوفان
الغرب الطاغى .. ثم كيف يمكن أن ينحسر عنهم هذا
الطوفان ..

أرأيت إلى هذا الأحمق المغرور ؟ إنه يشور لا على المسلمين وحدهم ، ولكن
على الانسانية جميعا فيما يبدو ، يشور عليهم وعليها فى فهم العقل ! ثم فى فهم
الدين ! ثم فى فهم الحياة !

وكأنه أراد ألا يدعك فى شك من مدى غروره وفجوره فى ثورته
ودعوته فكتب لك فى أول صفحة تلقاها داخل الغلاف : —

« إن ما فى هذا الكتاب هو من الحقائق الأزلية الأبدية التى تفقدها
أمة فتهوى لأنها فقدت حقيقة من حقائقها الطبيعية ، وتأخذ بها أمة أخرى
فتنهض لأنها قابلت الطبيعة الكاملة بطبيعتها الكاملة . . . ولن يوجد مسلم
واحد بين الأربعمئة المليون المسلم يستغنى عن هذه الأفكار إذا أريدت له
حياة صحيحة طبيعية »

يعنى أنه هو وحده من بين المسلمين أو من بين البشر يأتى بثورة
فى فهم العقل والدين والحياة ثم لا يكون ما يأتى به — فى كل الكتاب
لأبعضه — إلا حقائق أزلية أبدية ! صادقة منذ القدم قبل أن يوجد
الانسان ، صادقة إلى الأبد بعد أن يفنى الانسان ، فليست شمر العقل إن كان

ما في كتابه كذلك فكيف يكون ثورة في فهم العقل أو الدين أو الحياة؟
أفلم تهتد الانسانية بنفسها أو برسل ربها إلى مقومات الحياة والدين
الأزلية الأبدية قبل عبد الله بن علي القصيمي أو قبل كتاب هذى هي
الأغلال؟

وإذا كان كتابه ثورة فكيف يكون كله حقائق ، وحقائق أزلية
أبدية؟ لو كان بعضه حقا جديدا يضاف إلى ما بيد الناس دهماتهم
وعلمائهم من الحق فيما يتعلق بالعقل والدين والحياة لكان عجبا من القصيمي
وفتحا للقصيمي لا للناس، لأن كل حق جديد يكشف عنه يجب أن يتفق
مع ما بيد الناس من حق معروف من قديم كي يثبت أنه حق ؛ إذ المحك
الذي يعرف به الحق من الباطل في العلم وعند البحث هو أن يتفق الجديد
مع كل المعروف من الحق حتى يمكن أن يفتح له الباب ليدخل في حظيرة
الحق . ان الحق لا يتناقض ولا يمكن أن يتناقض ، إنما الذي يتناقض مع
نفسه ومع غيره هو الباطل .

والناس في العلم وفي غير العلم يستعملون ما يبدعهم من الحق محكا لكل
جديد يأتيهم يزعم أنه حق : إن اتفق مع المعروف من الحق قبلوه وضموه
إلى ما يبدعهم من الحق ، وازدادت به ثروتهم من الحقائق قليلا أو غير قليل ،
حسب مقدار المكشوف الجديد ، وكان تقديرهم للكاشف عن الجزئية
الجديدة من الحق في هذه الحالة تقديراً صادقاً ، صغرت الجزئية أو عظمت .
أما إذا كان الشيء الجديد منافياً لشيء من الحق المعروف فان هذا يكون
دليلاً لا يرد وشاهداً لا يكذب على أن الجديد زائف باطل ليس من قبيل

الحق في شيء ، فكيف إذا نافت القضية أو القضايا الجديدة كثيراً من
الحق المعروف للناس علمائهم وجهلائهم على السواء ؟ إنها عندئذ تكون
لا تستحق النظر وإن نادى عليها صاحبها من الصبح إلى المساء .

فصاحب الاغلال حين وصف كتابه بأنه ثورة في فهم العقل والدين
والحياة ، وأنه في الوقت نفسه حقائق أزلية أبدية قد دل على نفسه أنه
دعى في أهل الحق ، لا يدري ما الحق ولا ما علامات الحق ، إنه قد دمع
كتاباه بالبطلان حين طبعه بطابع الثورة على المعروف للناس أجمعين في
أمر العقل والدين والحياة . فإن كان في الناس من يصدقه مع جمعه بين
النقيضين فهو مثله لا يدري ما الحق ولا ما التفكير

ثورته على الحياة والدين

ثورته في فهم الحياة هي في الواقع ثورته على الاسلام وأهله ، فهو
لا يفهم الاسلام كما فهمه المسلمون ويفهمونه ، ولا يحب أهله ، يرى المسلمين
ضعفاء فيحتقرهم لضعفهم وفقرهم ، لأن القوة والمال والجاه عنده هي الجديرة
بالاحترام ، وبالسعى فيها والعمل لها ، أما المروءة وأما فضائل الأخلاق فهو
إن سواها بالقوة المادية والثراء فقد تساهل معها في الحساب

ثم هو يرى أن ضعف المسلمين ليس من تركهم الدين ؛ ولكن من
اتباعهم إياه ، فهو لذلك يحارب الدين ويستهزئ بقوانينه التي وضعها
للناس كلما وجد إلى الاستهزاء سبيلاً ، أي كلما أمن عواقب الاستهزاء ،
فإن لم يأمن وظن أن رأيه الذي يعتقد ويود لو اتبعه الناس يعرضه لسخطهم
ولرميهم إياه بما هم لأبد راموه به من الزندقة والاحاد أو ما هو أكبر منها
لف ودار ، وقرر رأيه بجميع الصور ، ثم تبرأ في الهامش أو في الصلب

- ك -

أن يكون قصد كفراً أو إلحاداً ولكنه قصد تقرير الحقيقة ، أو أنه فعل ما فعل وأورد ما أورد للاعتبار !

ولا نجد شيئاً إسلامياً سلم من سلاطة هذا الرجل وبذائه ، لا الدهماء ولا العلماء ، لا الفقراء ولا الأغنياء ، لا الملوك ولا السوقة ، لا الأمم ولا الأفراد ؛ لا العرب ولا العجم . لا معاهد العلم ولا جهود المسلمين في سبيله في الماضي والحاضر . لا شيء من ذلك للإسلام يلقي من صاحب الأغلال الا الغل والضغن ، كأن ذلك كله حال في الماضي ويحول في الحاضر بين صاحب الأغلال وبين ما يبتغيه من جاه وقوة وثراء

ولو كان هذا الرجل ينبض قلبه بشيء من الحب للإسلام وأهله لكان سبيله في تنبيههم غير سبيل تجاهل المحاسن وتلمس المساويء والمعائب ، الموجود منها والموهوم ، واتخاذها وسيلة للتحقير والتسفيه والزراية والتشهير ، ولدعاهم إلى مادعاهم ربهم اليه من العمل بدينه كما في كتاب الله وسنة رسوله ، بدلا من أن يحاول صرف ذلك كله عن وجهه وصرفهم عنه تارة بسوء التأويل الذي لا يمكن أن يكون كله راجعاً الى الجهل ، وتارة بالكتمان الذي لا يمكن أن يكون كله راجعاً إلى النسيان ، وتارة بالتشكيك في الاصول وتارة بالانكار حتى لما هو معروف من الدين بالضرورة كفضل الدعاء وأثر طاعة الله في حياة الانسان هنا في الدنيا ، وفضل التوكل على الله حتى مع الاخذ بما شرع من أسباب ، ثم ما هو أدهى وأمر من إنكاره تصرف الله المطلق في ملكه يفعل فيه ما يشاء

وليس يهمننا هنا إثبات شيء من هذا على هذا الرجل المفتون فستري

ما يكفي وفوق ما يكفي لهذا فيما أورده الشيخ حمزة في رده البليغ من
تصوص ؛ إنما الذي يهمننا الآن هو الوقوف على سبب تطور نفسية هذا
الرجل ذلك التطور الذي نقله من آخر مراكز البندول في اليمين إلى آخر
مواقف البندول في اليسار — من التطرف في الدين إلى التطرف في
التنكر للدين.

وتطرف الرجل في الدين في الماضي يحدثنا به الرجل نفسه في فقرة عجيبة
من كتابه لعلها من أغرب الاعترافات ، إنها تدل على حاضر الرجل وماضيه
معاً فاقراها : « إن ذكرى تفيض بالمرارة والحسرة تعاودني كلما مر بخاطري
عصر مشثوم قضيته مسحوراً بهذه الآراء ، كنت أفر من الحياة ومما يعلى
من قيمة الحياة ، فقد كنت لأجد ما يحملني على أن أرفع قدمي لو علمت
أني إذا رفعتها تكشف ما تحتها عن أعز ما عليه يتقاتل الأحياء ، وقد ضاعت
على من أجل ذلك فرص كان يمكن الاستفادة منها ، لا يمكن استرجاعها ؛
كان الغرور الديني قد أفسد على كل شعور بالوجود وبجماله ، وكنت
مؤمناً بأن من في المجتمع لو كانوا يرون رأيي ويزهدون زهدى لوقفت
الأعمال كلها ، ولما وجد العالم بداً من أن يخرب ا كنت أنظر إلى من
يهتمون بالحياة وبعين فيها ، ومن يعملون لها ويحاملون وبخالقون من أجلها ،
بعين أقل ما فيها الاحتقار والاستصغار ، وكنت لا أبالي بأحد مهما كان
عظيماً ومهما كان قادراً على النفع والضرر . وما كنت أفكر في أن أجد فرصة
للقائه أو للقرب منه أو للاتصال به ، وكنت لا أخالق إنساناً رغبة فيما
يتخالف الآخرون من أجله . وكان شعارى في تلك الفترة قول ذلك المغرور

المخدوع مثلى :

إذا صبح منك الود فالكل هين وكل الذى فوق التراب تراب
فليتك تحلو والحياة مريرة وليتك ترضى والاتام غضاب
وليت الذى بينى وبينك عامر وبينى وبين العالمين خراب
نعم كنت أعتقد أن الكل هين ؛ وأن جميع ما فوق التراب وما فى
العالم من جمال وطيبات وحاجيات ، ومن أقوام وأمم وشموب ، تراب !
وكنت لأبالى أن يحلو لى شىء من ذلك أو يمر ، ولا أن يرضى أو يفضب ،
ولا أن يعمر أو يخرب ، كما يقول هذا الشاعر المسكين . وكنت أرى أنى
ابذلك أرضى الله ، وأنى إذا أَرْضِيته قلن يضيرني شىء .. وكانت الدنيا كلها
تدور من حولى من غير أن أدور معها أو أحس دورانها ! وكان يخيّل لى
وإلى غرورى الدينى الأعمى أنه لاقوة كقوتى ؛ لأن الله معى واهب القوى !
« التمعجب من عند صاحب الأغلال » فليقوْ العالم كما يشاء ، وليجمع من
لأسباب ما طاب له ؛ وليحاول من أجل نفسه ما يحاول ، فإن ذلك كله
لا قيمة له ولا خطر بالنسبة إلى قوة من استقوى بطاعة الله ، ومن ترك
الإسباب جملة مستمسكا بأسباب الله وحدها . وكان يندو لى أنه يقدر
إيمان الإنسان بذلك ، ويقدر كراهته العالم والوجود والدنيا والانسانية
كلها ، ويقدر استصغارها واحتقارها وإياها وكفره بها ومغاضبتها ومجانبتها
— بل سبها ولعنها — يكون قربه من الله ورضاه عنه ودلاله عليه . وكانت
هذه الاعتقادات او الخيالات تهبط لى وتعلو ، وتجعل لى وجوداً خاصاً ،
وعالمًا خاصاً ودنيا خاصة ، تدور من أجل واحد وتوجد من أجل واحد

أيضاً - واحد أَرْضَى الله ووهب له كل معانيه فوهب الله له على حسب ما يظن ، كل ما يريد ولو كان في جملة ما يريد إعزاز الأمم وإذلالها ،

هذا ملك كان هذا الرجل فيه من غير شك ، دونه ملك الثراء والقوة والجاه . ان هذه العزة النفسية التي تملأ جوانب كل متدين متوكل على الله حق توكله ، وتملاً نفس من يكون مع الله بالقلب والنفس والروح والبدن ، هي أقصى ثمرة الملك المادى في الدنيا ، ثم لا ينالها كثير من أهل المال والسلطان ، ومع ذلك فقد استبدل بها ذلك الرجل طامعاً مختاراً حالاً الله أعلم بها وبه فيها ، فما اظنه نال من القوة والمال كثيراً ، وسيدأب وينصب في سبيلها من غير ان ينال ما يصبو اليه منهما كل من يرى المادة هي كل شيء . وأن ليس بعد الدنيا شيء ، وسيجد نفسه مضطراً إلى النزول على حكم الدنيا وأهلها وأسبابها التي يرى أنها طبيعية حتمية لا مفر منها . فيبذل في سبيل النجاح والمال من ماء وجهه ما كان يصونه حين كان فقيراً مع الله ، ولم يكن الرجل فيما بلغنا مع الفقراء حقاً إلا بالنسبة إلى ما يطمح اليه ويطمع فيه الآن ، فقد كان له راتب من الحكومة السعودية لعلة كان أربعين جنيهاً في الشهر ، ولعله لا يزال يأخذه إلى الآن من غير أن يرضى عن الحياة ويستشعر من القوة والعزة فيها ما كان يماؤه حين كان مع الله بالصورة التي وصف

وانك لتجد مفتاح ضلال هذا الرجل فيما قص علينا من أمر حياته الدينية قبل أن يفتتن عن الدين . لقد أراد أن يسلك سبيلاً من الزهد في الدنيا ليس هو من رجاله ، فشدد على نفسه وعصى الله ورسوله بتشده ،

فقد نهى الرسول ﷺ عن التشدد والتنطع في الدين في أكثر من حديث
كريم قال « لن يشاد هذا الدين أحد إلا غلبه » وقال « ان هذا الدين متين
فأوغل فيه برفق ، ان المنبت لا ارضاً قطع ولا ظهراً أبق » وقال « من
رغب عن سنتي فليس مني » في حديث مشهور نهى فيه رجال عن حرمان
انفسهم مما احل الله لهم من الطيبات ، ولما بلغه تشدد عبدالله بن عمرو في
الصيام والقيام نهاه وقال له « لا صام من صام الا بد » وكذلك امر الله
سبحانه في مواطن كثيرة من كتابه بالأخذ من الطيبات التي احل لعباده
(يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه
لا يحب المسرفين . قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من
الرزق) وقال سبحانه (يا أيها الرسول كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني
بما تعملون عليم) وقال سبحانه (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن
يمين وشمال ؛ كلوا من رزق ربكم واشكروا له : بلدة طيبة ورب غفور ،
فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم)

فصاحب الأغلال لم يطع الرسول فيما أمر من القصد ، وأوغل في
الدين بغير رفق ؛ ففسر الرحل والراحلة وانقطع به الطريق .
حرّم على نفسه الطيبات ، وبالع في حرمان نفسه رجاء الدرجات العلى
عند الله ؛ وما كان عليه في ذلك من بأس لو أنه كان من رجاله ، لكنه
لم يكن هنالك

وكانه لما عجز عما كلف به نفسه مما لم يكلفه الله ، وبرم بالزهد
ومطالبه ، صادف أن قرأ بعض ما نقل إلى العربية من مذاهب الساديين

في الحياة، وبعض النظريات القديمة في النشوء، وبعض محاولات من يحاولون تعميم نظرية نشوء الأحياء على النفس والعقل والروح والدين، فلا يرون هناك إلا المادة، ويرون الدين نتيجة طبيعية لتطور الإنسان، لا شريعة إلهية من عند الله بالمعنى المعروف في الأديان. صادف المسكين هذا فقراً ولم يهضم، وغره نسبة تلك الآراء إلى العلم فأنزلهما كلها من الثبوت منزلة واحدة، وقبلها كلها من غير تمييز ولا مقدرة على التمييز. ولقد كان بيده وسيلة التمييز لو أراد ولم يكتسحه سيل الشك الذي فتح على نفسه، كان بيده القرآن الذي كان يوقن عندئذ أنه من عند الله، وأنه كلام الله الذي أنزله على رسوله محمد بن عبد الله؛ فكان يستطيع أن يعرض ماقرأ على مااستيقن من كلام الله، فما لم يمكن التوفيق بينه وبين كلام الله نبذه من غير تردد لو كان يقينه وإيمانه إذ ذاك قائماً على أساس من البرهان، إذ ليس ممايجوز في عقل تكذيب كلام الله عند من يؤمن به؛ وتصديق نظريات الناس، لكن تدينه فيما يبدو كان أساسه التقليد رغم أنه كان فيه من المتشددين الجس. فأخذت الشكوك تنوشه، وصر المسكين في فترات من العذاب النفسى يستطيع أن يتصوره الإنسان، حتى استقر أمره تدريجياً على مااستقر عليه ولو لينجو من ذلك العذاب ولو أنه أطاع الله فلم يقف ما ليس له به علم من تلك الآراء والفروض المنسوبة إلى العلم والتي يعلم العلم أنها ليست من الحقائق ولا من سنن الفطرة ولكنها تفسيرات لوقائع يقول بها العلم اليوم ويجيزون عليها أن تنبذ غدا، لو أنه اهتدى بهدى الله في هذا لنجا من الشك وآثاره، لكنه في اللحظة

التي استيقن فيها ما يحيز العلم بطلانه من النظريات أصبح مستحيلًا عليه التوفيق بين كل تلك النظريات المتضاربة - حتى فيما بينها - وبين يقينيات الدين ، إذ من المستحيل التوفيق بين الحق والباطل مهما اجتهد الإنسان . وقد سلم صاحب الأغلال فيما بينه وبين نفسه بباطل تلك النظريات ، فلم يبق أمامه إلا التخلي عما كان يعرف أنه الحق من الدين ، لأن تدينه كان قائمًا على التقليد لا على البرهان

وقضى الأمر ، وصدق إبليس ظنه على عبدالله بن علي القصيمي فاتبعه ومن المستحيل أن يتقارب متطرف في الدين متطرفا ضده مرة واحدة ؛ كما يستحيل أن ينتقل البندول من أقصى اليمين إلى أقصى اليسار دفعة واحدة ؛ لا بد من التدرج ولا بد من الاستدراج . ويستطيع الإنسان أن يتصور استدراج الشيطان لهذا المسكين قبل وبعد إيمانه بما يناقض القرآن . يستطيع أن يتصور كيف زين إليه أن يقبل من أحاديث الرسول وينبذ ، لا طبق أصول علم الحديث ولكن وفق الهوى . ينبذ ما صحح علماء الحديث إذا ناقض الحديث هواءه ، وقد يقبل ما رفضوا إذا وافقه . وستجد أمثلة من ذلك في الكتاب الذي بين يديك نبه إليها مؤلفه المفضل تنبيه محدث خير ، وبين كيف أن صاحب الأغلال ينبذ من الأحاديث ويقبل ، وطريق ما نبذ هو عين طريق ما قبل . وليس لذلك من تعليل إلا ما ذكرت لك ، ولو كان يصدر في ذلك عن عقل لنبذ الجميع أو لقبّل الجميع ما دام الكل قد اتحد في الاسناد . وأكبر الظن أن صاحب الأغلال قد صار إلى الحال التي لا يقبل فيها من الحديث شيئًا ولكنه يحتاج

الطاعة والمعصية : فعنده ان طاعة الله ومعصيته لا أثر لهما مطلقا في نتائج السعي والكدح لهذه الحياة . إن كان لهما أثر فأثرهما سيكون في الآخرة ، أما في هذه الدنيا فالفعل كله للأسباب المادية والقوانين الطبيعية المسيطرة على الحياة ، والتي يستوى أمامها المؤمن والكافر والطائع والعاصي . بل هو يتجاوز هذا ويؤمن أن الله جل جلاله لا يكون عادلا إن هو فضل في الدنيا من يطيعه على من يعصيه إذا ما استويا في العمل ، فكيف إذا برز العاصي المؤمن في الكدح والجهاد ؟

وليس مهما أن يعتقد صاحب الاغلال هذا أو ما هو شر من هذا ، فهو حر في ذات نفسه إن شاء آمن وإن شاء كفر ، لكنه يزعم للمسلمين أن من أسباب تأخرهم وتفوق الأجنبي عليهم اعتقادهم ان طاعة الله تقدم ، وأن معصيته تؤخر في هذه الدنيا ، وأن اعتقادهم هذا يخالف القرآن والقرآن الكريم ينقض زعمه هذا ، وهو يعلمه . يعلم أن الله قض علينا في كتابه خبر الأمم الماضية الذين أهلكهم الله لما كفروا به وعصوا رسله ؛ في سورة يونس وهود والشعراء وغيرها من سور القرآن الكريم : أهلكهم بنفس العوامل التي يقول هذا الرجل إنها طبيعية . لا تخضع لسلطان ولا تتأثر بطاعة ولا معصية - بالخسف والرجم والأعاصير والسيول والطوفان - وأهلكهم بغير هذه العوامل الطبيعية كالصيحة والطير الأبايل ، فكيف أمكن لهذا الرجل أن يتجاهل تلك السور وأمثالها ويتهمهم بمن يسترشد بها ويقيس عليها ، إن كان يؤمن بالله ورسله وكتبه واليوم الآخر كما يقول في آخر الكتاب ؟ وإن كان لا يؤمن بكتب الله ولا

- ش -

بالقرآن فكيف أطمعه شيطانه الغرور - حين زعم للمسلمين ما زعم -
أنهم سيصدقونه ويكذبون القرآن ؟

ومن عجب أن يحتج صاحب الأغلال لرأيه السخيف بآيات في القرآن
لم ترد إلا لتؤكد أن الكفر والمعصية يهلكان وأن الإيمان والطاعة ينحيان.
احتج لا طراد ما سماه الأسباب الطبيعية بقوله تعالى (ولن تجد لسنة الله
تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا) وأبى عناده وأبت خيافته للبحث وروح
الحق أن ينظر في مساق هذه الآيات في القرآن . ولو كان مخلصا يريد الحق
لرجع إلى مواطن تلك الآيات الكريمة ولعرف أنها كلها سيقت لا لتقرير
اطراد السنن التي يسميها طبيعية ولكن لتؤكد أن هلاك الأمم بالكفر
والمعصية سنة اجتماعية لله ليس لها تبديل ولا تحويل . ففي سورة فاطر
(ولا يحيق المكر السىء إلا بأهله ، فهل ينظرون إلا سنة الأولين ، فلن
تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا . أو لم يسيروا في الأرض
فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة ، وما كان
الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليا قديرا)

وفي سورة الفتح (وأخرى لم تقدرُوا عليها قد أحاط الله بها وكان
الله على كل شيء قديرا . ولو قاتلكم الذين كفروا لولاكوا الدبار ثم
لا يجدون وليا ولا نصيرا . سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة
الله تبديلا) وفي سورة الأحزاب (لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم
مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلا .
ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا . سنة الله في الذين خلوا من

قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً)

إن الله قد علم أن من السهل أن يؤمن الناس كما آمن صاحب الأغلال بأن الظواهر الطبيعية تجري على سنن ليس لها تغيير ولا تبديل ؛ لكن من العسير الصعب أن يؤمن الناس أن الله في الاجتماعيات سنناً لا تتغير أيضاً ولا تتبدل ، منها هلاك الناس بالكفر والمعصية ، ونجاتهم بالإيمان والطاعة . فاقترضت حكمته ورحمته سبحانه أن يلفت الناس إلى هذه السنن المتعلقة بها مصيرهم في الدنيا قبل الآخرة ، وأن يجعل توكيده عدم تخلف سننه مُنصباً على الاجتماعى منها لا على ما يسميه الناس بالطبيعى عليهم يؤمنون ويعملون بمقتضى إيمانهم قبل أن يمسه من الله عذاب لا ينفعهم معه إيمان

وكما أن تلك سنة الله في الأمم فكذلك هي سنته في القرى وفي الأفراد وآيات القرآن في هذا الباب كثيرة لتحذير الناس من عاقبة الكفر والطغيان مثل (وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوماً آخرين . فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون . لا تركضوا وارجعوا إلى ما أُرْفِقم فيه ومساكنكم لعلكم تستلثون . فالوايا ويلنا إنا كنا ظالمين . فما زالت تلك دعوائهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين) سورة الانبياء

(ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه ، وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون . ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون . قلولا نصرهم الذين اتخذوا من

دون الله قربانا آلهة ، بل ضلوا عنهم وذلك إفكهم وما كانوا يفكرون)
سورة الأحقاف .

وصاحب الأغلال يدعو المسلمين إلى عبادة القوة والمال والانتقطاع
لها ؛ وطلب العلم من أجلها لا من أجل الدين ، حتى يكونوا في القوة أنداد
الغرب وفي المال أنداد اليهود ، متجاهلا كل هذه الآيات وأمثالها رغم
علمه بها وترديده لها أيام كان يقطع الليل تسبيحا وقرأنا

والافراد شأهم في الطاعة والمعصية وأثرهما شأن الجماعات ، يعلم
ذلك أيضا صاحب الأغلال ، لانه قرأ خبر قارون في سورة القصص ،
وكيف أنكر أن يكون لله عليه نعمة ، معللا قوته وغناه بما يعلل به
صاحب الأغلال اليوم قوة القوى ، وغنى الغنى (قال إنما أوتيته على علم
عندي ! أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة
وأكثر جمعا ؟ ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) (نفسنا به وبداره الارض !
فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين) قرأ صاحب
الأغلال هذا من غير شك كما قرأ نتيجة الحوار بين الكافر والمؤمن اللذين
ضربهما الله مثلا للناس في سورة الكهف (وأحيط بشمره فأصبح يُقلب
كفيه على ما أنفق فيها . وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك
بربي أحدا . ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا)

قرأ هذه الامثلة الخاصة كما قرأ المثل العام في قول الله سبحانه من
سورة الزمر (وإذا مس الانسان ضر دعانا ، ثم إذا خوئناه نعمة منا قال
إنما أوتيته على علم ! بل هي فتنة ؛ ولكن أكثرهم لا يعلمون ، قد قالها الذين

من قبلهم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون . فأصابهم سيئات ما كسبوا ،
والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين .
أولم يعلموا أن الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر ؟ إن في ذلك لآيات
لقوم يؤمنون)

ولو شئنا لضاعفنا لصاحب الأغلال الآيات عليه يتذكر ويرجع إن
كان يؤمن بالقرآن حقا كما يقول ، أما إذا ركب رأسه واتبع هواه وحاول
تحريفها كما حرف غيرها من الآي ليثبت أن الله سبحانه لا يتدخل في
الأسباب ، ولا يكشف الضر بالدعاء ، ولا ييسط الرزق أو يقدره كما يشاء ؛
ولا ينسب النعمة من أحد ينسبها إلى علمه هو لا إلى الله ، كما ينسب صاحب
الأغلال مال ذوى المال وقوة ذوى القوة ، وكما يريد من الناس أن ينسبوا -
أما إذا فعل ذلك فانه يكون قد حقت عليه كلمة الله التي قررناها في قوله سبحانه
(وكذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون)

مسألة الأسباب

إن مسألة الطاعة والمعصية وأثرهما في حياة الانسان فرع من مسألة
عامة هي مسألة الاسباب ، وكان من الممكن أن يخرج صاحب الأغلال من
مأزق الشك الذى لا بد أن يكون وقع فيه في تطوره الاعتقادى ، بتوفيق
مبدئى بين اعتقاده الدينى القديم واعتقاده الطبيعى الجديد لو أنه اعتبر طاعة
الله سبباً من الاسباب الفعالة في هذه الحياة - وهذا طبعاً قبل أن يتطرق
في تفسير التطور ويعتبر الروح نتيجة لتطور المادة والطاقة ، ومظهراً من

— غ —

مظاهرها ، أى فى الوقت الذى كان يعتبر فيه الروح أم ركنى إنسانية
الإنسان وإن المادة لا اختيار لها . فى ذلك الوقت حين عرضت له مسألة
الأسباب الطبيعية وعدم تخلفها كان يستطيع أن ينزل الروح منزلة المادة
فى وجوب طاعتها لله ، لأنه يقر بأن المادة لا محيص لها من اتباع السنن
التي سنّها الله لها وإلا هلكت . كذلك الروح لا محيص لها من اتباع
السنن التي سنّها الله لها وإلا هلكت . ولا بد أن تختلف سنن الروح عن
سنن المادة بقدر الاختلاف بين طبيعة المادة وطبيعة الروح ، وبقدر امتياز
الروح على المادة بأن لها اختياراً وعقلاً ، وأن المادة لا اختيار ولا عقل لها .
وسنن الله التي سنّها للروح تتمثل فى الدين الذي أترله الله لهداية الإنسان .
فلم يكن للإنسان بد من أن يطيع الدين طاعة لله وإلا هلكت روحه كما
يهلك النجم والشجر لو لم يطع الله ، غير أن المهلاكين لا بد أن يتميزوا ويختلفوا
 باختلاف الطبيعتين ومراعاةً لعامل الاختيار العقلى فى الروح . لذلك كانت
المادة وما إليها يعجل لها وله جزاء المعصية رأى العين فى الدنيا ، أما الروح
فالحكمة فى منحها الاختيار تقتضى تأجيل الجزاء تأجيلاً قليلاً أو كثيراً
حسبما تقتضيه حكمة الله ورحمته ، وإلا فأى فرصة تكون هناك للإنسان
لو عجل له العقاب أو عجل له الثواب ؟ إذاً لا جبر على الإيمان إجباراً لأنه
يرى الكفر والمعصية تتبعها العقوبة فوراً ، ويرى الإيمان والطاعة يتبعهما
الثواب ، وإذاً لتعطلت الحكمة فى منح الروح الاختيار . وهذا الفرق
بين الجزاءين من ناحية التعجيل والتأجيل هو سبب خفاء الأثر المادى
للطاعة والمعصية الروحيتين وإن كان أثراً حتمياً كأثرهما فى عالم المادة

من غير تفريق

فطاعة الله هي إذن السنة العامة في ملكوت الله في عالمي المادة والروح ، لا بد منها للنجاة والسعادة وإلا كان الهلاك الحتمي الذي ليس منه فكاك . وعالما المادة والروح تتساند قوانين الله فيهما ولا تتناقض ؛ أي لا بد للانسان من طاعة الله سبحانه فيها جميعاً قبل أن تتحقق سعادة الانسان كاملة . ومن هنا جاء تعطل النجاح للمادى لبعض المؤمنين الذين هم أكثر طاعة في عالم الروح منهم في عالم المادة ، وتكثر نجاح بعض الكافرين والعاصين الذين هم أكثر طاعة في المادة منهم في عالم الروح . وطبعاً هناك درجات كثيرة لا تحصى من الطاعة والمعصية في كل من العالمين وفيما بينهما وفي نتائج ذلك كله . فمن الخطأ الكبير التعميم مما يبدو للانسان على سطح الحياة أو في باطنها لأن الانسان لا يمكن أن يرى إلا جزءاً صغيراً جداً مما يجري ، كما أنه لا يفهم إلا جزءاً مما يرى . ولو فهم كل ما يرى لما أمكن أن يفهمه حق الفهم ؛ لأن ما يراه جزء من كل خاضع لله تجري فيه سنته وتجرى عليه إرادته .

وصاحب الاغلال ومن لف لفه يؤتون من ناحية العجز عن التوفيق بين سنن الله التي يرون انها يجب أن تكون صارمة ، وبين إرادته التي يرون أنها تستتبع التنقص من الصرامة ، والتدخل في السنن بالتغيير والتبديل . وهم حين يرون هذا يقعون في نفس الغلطة التي يرمون بها خصومهم غلطة قياس الله سبحانه على الانسان . هم يرمون المؤمنين بالله بأنهم يقيسون الله على أنفسهم فينسبون اليه من الصفات ما يجدونه في أنفسهم وفي عالمهم

-خ-

ويقومون هم في نفس العيب الذي يعيبون به المؤمنين بقياسهم إرادة الله على إرادة الناس ، ويخلقون لأنفسهم الصعاب والمشاكل الروحية والنفسية والعقلية بتوهمهم أن إثابة الطائع ومعاقبة العاصي في هذه الحياة وبمعدنها تستلزم المحاباة واتباع الهوى بالمعنى الذي عرفوه في أنفسهم وفي الناس . أفن المستحيل أن يعاقب الله ويثيب كما يشاء طبق العدل وطبق الحكمة ؟ وإذا لم يكن ذلك مستحيلا فقد انحل الاشكال لو كانوا يفقهون .

الواقع أن العيب الذي يُرمى به المؤمنون من هذه الناحية هو عيب خصومهم وحدهم لا عيب المؤمنين . إن المؤمنين يصفون الله سبحانه بما وصف به نفسه في كتبه ، في القرآن والانجيل والتوراة . ولو لم يصف سبحانه نفسه بصفات الكمال لوجب أن يصفه بها العقل . عند من يسلم طبعاً بوجود الله . إن من غير الممكن ولا الجائز في العقل أن يكون الخلق مريداً مختاراً أو يكون خالقه مجرداً عن الإرادة والاختيار . ومثل الإرادة والاختيار بقية صفات الكمال . فالغلطة ليست في اسناد الصفات لله ، ولكن في تصورهما . والفصل بين الحق والباطل في ذلك هو تحقيق الكمال المطلق اللائق بذات الله سبحانه .

وتقييد الله سبحانه بالقوانين الطبيعية بالمعنى الذي فهمه ويفهمه أمثال صاحب الاغلال هو في حقيقته ونتيجته تجريد لله سبحانه من الإرادة والاختيار . إنه تقييد لا يمكن أن يكون إلا نفي الوهم قياساً على فهمهم العدل في تطبيق قوانين الانسان في حكوماته ، تلك القوانين التي يجب أن تطبق على جميع رعايا الامة الواحدة ذات الحكومة الواحدة من غير محاباة

ومن هنا القياس الآخر الذي قاس به صاحب الأغلال حكومة الله على حكومة الناس حتى قال في كتابه : « وإن حكومة يعامل شعبها هذه المعاملة فلا تسوى بينهم على مقتضى الأسباب والأعمال ، بل تفرق بينهم وتفرق بين نتائج أشغالهم وأعمالهم لأنها تفرق بينهم في الحب والبغض ، لأن منهم الموافقين ومنهم المخالفين على حسب الأحزاب والمبادئ والأشياء الأخرى — إن حكومة تفعل ذلك معدودة من شر الحكومات وهي حكومة لا يصح الاتكال عليها ولا الاعتماد على حكمها ولا الإيمان بحكمتها . فكيف يسوغ للعاقل أن يصف الله بهذه الصفة ؟ »

إن صاحب هذا الكلام يرمى المتدينين أو المسلمين بدأه وينسل بهم برميهم بأنهم يقيسون الله على قدر أنفسهم وقيس هو حكومة الله على حكومة الناس — أهواء وأحزاب وشيع إلى آخر ما هنالك . ثم هو مع ذلك لا يحسن القياس . فالقياس ينبغى أن يكون أساسه الطاعة — طاعة القوانين — والجد والاخلاص في العمل . فإذا كانت القوانين توجب احترام الحاكم وتعاقب من يطلق اللسان فيه كان من الواجب معاقبة من يخالفها في ذلك من غير تفريق . وإذا كانت القوانين تقرر عقوبات على مخالفيها في كل حكومة راشدة كان من الظلم ومن الفوضى أن يسوى بين الطائع والعاصي في المعاملة فلا يعاقب العاصي ولا يقدر المطيع . فلو كان صاحب الأغلال يعقل ما قاس حكومة الله على حكومة البشر ، أو على الأقل لأحسن القياس

إن قوانين الله في ملكوته يجب أن تطاع . وأهم هذه القوانين هي

حب الله وتوقيره واتباع أوامره واجتناب نواهيه — هي عبادة كما ينبغي أن يعبد فيها بين الانسان وربه ، وفيما بينه وبين الناس .

هذا هو القانون العام . أما التفصيل فيجده الانسان في الدين الذي أنزل الله ، وفي الفطرة التي أمر الله الانسان أن يلتزم أسرار الله فيها ، فهما ناحيتان متتامتان لكن شتان ثم شتان بينهما ، فالمادة مادة والروح روح ؛ والتسوية بينهما كالتسوية بين المعصية والطاعة : خرق وظلم وعدوان

هما مصدران للحق ليس لهما ثالث ولا يمكن أن يكون : دين الله والفطرة . والاسلام هو دين الفطرة ، بل هو بالنسبة للانسان فطرة الله نفسها كما وصفه الله في كتابه ، وهو وصف لا يمكن أن يكون جاء عن خيال انسان : (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله . ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ودين الله المتمثل في القرآن أعم وأوسع من العلوم الطبيعية كما نعرفها ، لانها جزء منه شملتها بعض آياته اجمالا وتركزت تفاصيلها يطلبها الانسان بأمر الله . فمن العجب أن يتصور متصور أن يقع بين الاسلام وبين الحق من العلم — طبيعي أو غير طبيعي — تناقض . ومن الخذلان — ونعوذ بالله من الخذلان — أن يتكلف مسلم ما ليس له به علم ، فاذا عرض له فيما تكلف ما لا يتفق مع الاسلام ، لزم ما تكلف وشك في الاسلام !

إن استباحة الشك في كل شيء بدعة أصيب بها شباب هذا الزمان يظنونها حرية فكر وانطلاقاً من الاغلال . وقد أصيب صاحب الاغلال بهذه الآفة فكان نتيجة كتابه وإن لم أجده أشار اليها فيه الا بقوله

— باب —

« ولا يمكن أن تبلغ أمة من الأمم مبلغاً من الحضارة ما لم تشك وما لم تفهم . فالشك والفهم شرطان ضروريان في تحصيل الحضارة والعلم والقوة . والذي لا يعرف أن يشك لا يعرف أن يفهم » . وصاحب الكتاب لا يعرف أن يشك لأنه لا يعرف شروط الشك السليم ، شروط الشك العلمي المبني على أساس من التفكير العلمي . أما الشك للشك طلباً لحرية فكرية مزعومة وتحللاً حتى من قيود التفكير ، فخير منه سهولة التصديق .

إن التصديق بالباطل كالشك في الحق ، كلاهما بالغ الضرر بالإنسان . فالفكر الذي يقبل شيئاً من الباطل على أنه حق يفسد على نفسه كثيراً من الحق الذي لديه ، لأن كل تفكير يدخل في قياساته ذلك الباطل القليل سيؤدي حتماً إلى نتيجة باطلة تعتبر هي أيضاً عند المفكر حقاً من الحق ، فتسده له باطلاً آخر بالتزاوج مع الحق أو الباطل الذي عنده — وهكذا دواليك . والشك في الحق يفقد المفكر قوة هائلة كانت لديه ، بانتقاص جزئيات الحق عنده فلا يستطيع في التفكير تحليلاً ، كالطائر الذي تتف من جناحيه الريش . لكن ضرر الشك في الحق لا يقف عند هذا ، لأنه يستتبع حتماً الاعتقاد في باطل أدى إلى ذلك الشك ، أو باطل هو ضد الحق الذي شك فيه .

فضرر الشك في الحق مزدوج : لأنه يعطل الحق فلا ينتفع به في تفكير ، ويكثر سواد الباطل عند الشاك فيفسد عليه التفكير . والمسارع إلى التصديق يشترك والشك في عاقبة تكثير سواد الباطل ، لكنه يظل على أي حال منتفعاً بالحق الذي لديه ، والذي لم يفسده الشك عليه .

وأشوأ أنواع الشك هو الشك الديني ، خصوصاً في المسلمات التي
أجمعت عليها كل الانسانية في جميع الأديان مثل وجود الله سبحانه وبعثه
الرسول ، وبعث الإنسان بعد الموت . وأقل الشاكين في الدين عذراً مسلم
نشأ على الاسلام وقرأ القرآن ولو ببعض فهم ، لأن الاسلام أكثر الأديان
احتضانا للعلم وأوثقها اتصالاً به ، وأشدّها احتراماً للعقل واعتقاداً عليه .
فلو أن المسلم حين تعرض له الشبهات يتمسك بحبل الاسلام كما يتمسك
الفريق بحبل النجاة ، ويتطلب من الشبهات مخرجا ، اذن لوجد المخرج من
غير أن يخالف العقل أو اليقيني الثابت من العلم . لكن الشرط الضروري
لهذا ألا يقبل مطلقاً شيئاً غير يقيني الثبوت حتى ولو قال بذلك الشيء
فريق كبير من العلماء ، فإن وجود فريق من العلماء وإن قل لا يقول به ، دليل
كاف على احتمال بطلانه . وقد يكون في ذاته باطلا فلا يتفق مع الثابت من
الدين فيضل المسلم به كما ضل صاحب الأغلال .

وصاحب الأغلال لا يقتصر على قبول كل ما وصل إلى سمعه من
أكثر الآراء العلمية تطرفاً ولكن يزيد عليه ويتوسع فيه ما استطاع .
فهو مثلاً يقبل نظريات التطور بخلافها من غير أي نقد لها فيما يبدو
وإلا - وهو يتأول صريح القرآن بما لا يتفق مع صريح اللغة ولا مع سائر
القرآن - لوجب أن يشك في نظريات تطور الانسان لأنها أولى بالشك
لأنها لا تعتمد في الغالب إلا على بعض أجزاء هيكل الانسان - جمجمة
هنا ، أو بقايا هيكل هناك . وأحياناً لا تعتمد إلا على سن واحدة
يبتنى العلماء عليها بقية الهيكل - فهل من أجل هذا يستبيح مسلم أن

يشك في القرآن إذا أعوزه التوفيق بين آياته ونظريات التطور في خلق الإنسان ؟ على أن التوفيق بين مبدأ التطور العام وبين القرآن سهل ميسور . وعلى أى حال فالتطور جملة أدل على فعل الله سبحانه لا كما يتصور الطبيعيون .

ومجاوز صاحب الاغلال تطور الاحياء إلى الجماد فيقول بتطوره ولم يقل به أحد ، ويذهب في ذلك إلى أبعد الحدود ، فيحاول أن يفسر البعث بالتطور بعد أن يؤكد اطراد الترقى التطورى ، واستمرار التطور من غير انقطاع ولا انعكاس ؛ مع أن هذه نقطة كثر فيها الخلاف بين التطوريين . وقد يستقيم له تخيل سموات غير السماوات وأرضاً غير الارض عن طريق التطور كما حاول في تفسير (يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات) لكن التطور المطرد الترقى حتى في الجماد ان استقام مع هذه الآية فلا يستقيم مع آيات نسف الجبال وانفطار السماء وانتشار الكواكب . وحتى لو استقام مع هذه فلا يمكن أن يستقيم مع بعث الأموات فرداً فرداً مهما اتسع خيال القائل بالتطور الآلى الناشئ عن طبيعة المادة وطبيعة الوجود الذى يقول به صاحب الكتاب

صاحب الاغلال والامانة العلمية :

ومهما يكن تاريخ التطور الاعتقادى لصاحب الاغلال فقد تطور فعلاً إلى ما تطور اليه مما يتمثل في كتابه ويتبدى من خلال الرد عليه . لكن بقيت نقطة لها أهميتها ينبغى التساؤل عنها ، إذ على نتيجة بحثها يتوقف الشئ الكثير من الحكم على بواعث صاحب الاغلال .

هل كان صاحب الاغلال مخلصاً فيما يدعى من طلبه الحقيقة بما كتب ؟
إن الانسان قد يؤتى من ناحية الخطأ في التفكير أو من ناحية قلة العلم
بل قد يبالغ في الشك من غير مبرر فلا يلحقه من ذلك عار ، لأن اخلاصه
في طلب الحق يشفع له . فلننظر أين صاحب الاغلال من الاخلاص
إن أول مانلقى من دلائل عدم اخلاصه في طلب الحق تجاهه الكثير
من آيات القرآن المضادة لمذهبه . ان الرجل جابه المسلمين بشيء كثير فلا
يمكن تعليل تجاهه تلك الآيات بالخوف من عاقبة بحثها وعرض مذهب
عليها أو تفسيرها تفسيراً يوافق مذهب الذي ساقه في الكتاب . وقد
كان يستطيع إذا عجز عن التوفيق ان يعرض الأمر من طرفه في كتابه
مبيناً موقف القرآن الكريم والحجج التي تشهد للرأي الذي لم يستطع
التوفيق بينه وبين القرآن ، ثم يطلب إلى أهل العلم والرأي حلاً للمشكل
الذي وقع فيه . هذا إذا كان يؤمن بالله ورسله وكتبه واليوم الآخر كما ذكر
في آخر صفحة من الكتاب .

لقد أنكر أن يكون لله سبحانه سلطان على العوامل الطبيعية من
نحو تسخيرها لقوم إذا أطاعوه أو إرسالها على قوم إذا عصوه . وقد رد
عليه مؤلف هذا النقد الجليل بالآيات القرآنية المقررة لمعجزات الرسل ،
وذكرت هذه المقدمة غير ذلك من الآيات القرآنية في اهلاك الأمم التي
أضرت على عصيان الرسل ، وكلا الضريين من الآيات أغفله صاحب الاغلال
لكن هناك آيات أخرى تتصل بحياة البشر ولها نفس دلالة الصنفين السابقين
فن آيات التخويف قوله سبحانه في سورة الاسراء : (ربكم الذي

يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله إنه كان بكم رحيمًا . وإذا
مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه ، فلما نجاكم إلى البر أعرضتم
وكان الانسان كفورا ، أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم
حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلا ؟ . أم أمنتهم أن يعيدكم فيه تارة أخرى
فيرسل عليكم قاصفاً من الريح فيغرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا
به تبيعا ؟)

ومن آيات المن و اظهار القدرة : قوله سبحانه من سورة النور : (ألم
تر أن الله يزجي سحابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما فترى الودق يخرج من
خلاله ، وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه
عمن يشاء ، يكاد سنا برقه يذهب بالابصار)

ومن سورة الروم (ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءوهم
بالبينات فاتقمنا من الذين أجرموا ، وكان حقاً علينا نصر المؤمنين . الله
الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفاً
فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم
يستبشرون . وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين . فانظر
إلى آثار رحمة الله .) الآيات

فهذه آيات نص في موضوعين على الأقل من المواضع التي خالف فيها
صاحب الاغلال اجماع المسلمين ، وهو طبعاً يعرفها وكان عليه أن يعرض
عليها مذهبه الذي ذهب اليه إن كان لا يزال يؤمن بالقرآن
لكن لا يزال هناك احتمال بعيد ضعيف أن صاحب الكتاب لم يكن

يعرف هذه الآيات وأمثالها ومواضعها من القرآن . فهناك آيتين لا يمكن أن يتطرق اليهما مثل هذا الاحتمال ، لأنه استشهد بإحداها وأختها تنقض معناه الذي استشهد عليه، وهما آيتا الأحزاب خطاباً منه سبحانه لزوجات الرسول (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى وأقمن الصلوة وآتين الزكاة، إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً . واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ، إن الله كان لطيفاً خبيراً) . فقد فسر (واذكرن) بمعنى علّمن الرجال والنساء ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ولم يتعرض لقوله تعالى (وقرن في بيوتكن) بصرف النظر عما في معناه الذي ذهب إليه في (واذكرن) من غرابة وتكلف وبعد .

وهناك شاهداً آخر أظهر من هذا . فقد زعم صاحب الاغلال أن الاسلام يسوى بين المرأة والرجل في كل شيء ، وأورد دليلاً على زعمه قوله تعالى (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) وسكت عن بقية الآية (وللرجال عليهن درجة) وهو سكوت ينطق بقلة حظ صاحبه من الأمانة والاخلاص .

على أننا إذا جاوزنا استشهاده بالقرآن إلى استشهاده على سوء رأى بعض أئمة الدين وجدناه يخون في الاستشهاد هنا كما خان في الاستشهاد هناك . لكننا لن نستطيع أن نشير إلا إلى مثلين مما كتب في أمر التوكل على الله وما اقتراه فيه على المسلمين .

أول المثلين ما نقله عن عوارف المعارف للسهروردي من حكاية يشنع

بها على التوكل والتوكلين : حكاية القنبرة العمياء التي لما شاهدها أحد
التوكلين في البادية تنشق لها الأرض عن سكرجة فيها سمسم وماء
فأكلت وشربت رجع هو عن السهمى والطلب . والحكاية موجودة في
السهروردي حقاً لكن موجود بعدها غير بعيد منها حكاية المتصوف
الذي خرج إلى البادية وأقسم ألا يسأل أحداً شيئاً حتى كاد يهلك فنودي
أن وعزتي وجلالي لا رزقتك حتى تدخل الأمصار ، فدخل فرزق فنودي
مرة أخرى : أردت أن تبطل حكمتي في الأسباب ، ألم تعلم أن رزقي العباد
على يد العباد أحب إلى من أن أرزقهم بيد القدرة ؟ هذا أو قريب من
هذا هو خلاصة الحكاية الثانية ، وهي ضد مراد صاحب الأغلال من
الحكاية الأولى على خط مستقيم ، وقد كانت الأمانة تقتضي أن يذكرهما معاً
أو يتركهما معاً ، لا أن يقتصر على ذكر ما يلائم مراده من التشنيع .

والمثل الثاني هو ما افتراه على الامام الغزالي في أمر التوكل ، فقد
اقتبس جملة انزعها من موضعها فدلّت على غير مراد الامام وترك آراء
الغزالي في التوكل وشروطه ومراتب أهله الى آخر ذلك التحليل العلمي
الدقيق مما تجده في باب التوكل في الاحياء ، ومما هو وما رماه به صاحب
الأغلال على طرفي نقيض . لكن صاحب الأغلال لا يكتب ابتغاء الحق
ولكن ابتغاء التشنيع . ولا بأس عنده في سبيل تحقيق غرضه من
التليس والتحريف

والشواهد على عدم أمانة الرجل كثيرة في كتابه تقتصر مما بقي منها
على ثلاثة قصيرة ولكنها كبيرة الدلالة .

الأول قوله في باب التوكل أيضاً :

« وفي قواميس اللغة . توكل على الله واتكل استسلم » وإذا رجعت إلى القاموس وجدت « استسلم إليه » لا استسلم فحسب . وحذف « إليه » يوم الاستسلام غير الله؛ وذكرها يقيده بأنه إلى الله ويذهب بكل ما أراد صاحب الأغلال الاستشهاد به عليه، إذ لا حرج على المسلم - بل الفخر - كل الفخر - أن يستسلم إلى الله إذ هذا من المعنى الأساسي للإسلام . هذا واحد .

الثاني أنه أراد أن يتهم أهل الحديث النبوي بالوضع على النبي ما لا يمكن أن يكون عليه السلام قد قاله، فأورد فيما أورد حديث « أكثر أهل الجنة البئله » ونقل معناه عن قاموس النهاية لابن الأثير وأسقط ما نص عليه ابن الأثير في آخر شرحه إذ قال « فأما الأبله وهو الذي لا عقل له فقير مراد » . واستباح صاحب الأغلال هذا الاسقاط ليوم قارئه أن المعنى على المتبادر من اللفظ .

لكن لعل من أظهر الدلائل على خيانة الرجل في البحث يتتأ استشهد به فقير فيه لفظة لو ذكرها على أصلها ما أسعفه البيت بما يريد من النعي به على قوم يزعم أنهم يعبدون قبور أناس بعد الموت وقد كانوا لا ينصفونهم في الحياة : قال « وقد قيل في هذا المعنى أو ما يشبهه :

لا ألفينك بعد الموت تعبدني وفي حياتي ما زودتني زاداً

والبيت « تندبني » كما هو معروف، لكن لا بأس فيما يظهر من مثل هذا التحريف والتليس بالحذف والتبديل في مذهب صاحبنا الجديد

والآن لا بد من وقفة عند هذه الظاهرة في هذا الرجل الغريب .
لا فطن الرجل كان يستبيح مثل هذا الغش والكذب في أيامه الأولى التي
حدثنا هو عنها - أيام كان يحذر الآخرة ولا يبالي بالدنيا ، وأيام كان يرجو
الله ويخشاه ولا يرجو ولا يخشى سواه . أما بعد أن صار سبباً محضاً ومادياً
يرى المادة غاية الحياة ، فقد انقلب عن فضائله الأولى التي عاقته عن بلوغ
حظ الناس من الدنيا ، وأخذ يسلك إلى الدنيا سبيلها غير متقيد بقيد عليه
يختصر الطريق إلى ما فاته منها ، فكان هذا الذي قصصنا عليك من حياته
في النقل وفي التفكير . والغاية تبرر الوسطة عند من يتحلل من قيود
الدين ، على ما في الغاية عند هذا الرجل من سقوط .

* * *

وبعد فقد طالت هذه المقدمة فوق ما كنا نريد ، لكن لا بد لنا مع
ذلك من أن نتلمس وجه العبرة في هذا المثل الفذ من أمثلة الانقلاب الديني
- مثل هذا الرجل الذي كان بالأمس من المؤمنين الخمس فأصبح يرى
الدين لا يأتي بخير ، ويرى الدين لا فائدة فيه

أما فرق ما بينه اليوم وبين نفسه بالأمس من حيث السلوك فقد
رأيت طرفاً منه فيما قصصنا عليك . ولوقرات كتابه لرأيت سُحق ما انقلب
إليه : تقرأ له فتقول دهري يتكلم ؛ ثم تقرأ فتقول صهيوني يتكلم ، ثم تقرأ
فتقول شيوعي يتكلم . ولعل في هذا ما يفسر طلبه الدنيا عن طريق
مناصبته الاسلام العداوة ، ومبالغته في ذلك حتى ليخيل إليك أنك إزاء
كلب أو ذئب عقور يحاول أن يعقر من الاسلام كل ما يرى لولا أنك ترى

- لك -

أحيانا من خداعه وختله ، ودورانه ولفه ، مايتذرك أنك تجاه عدو يكيد
ولكن كيد مفتون مغرور .

فلنترك الرجل وما اختار لنفسه ، ولنتساءل كيف أمكن أن يقع مثل
هذا الانقلاب ؟ كيف أمكن أن يأتي الرجل مصر متديناً زاهداً متشدداً
كما يقول ثم يتقلب فيها إلى ما انقلب إليه ؟ أى وسط وأية بيئة مصرية
أثرت في الرجل ذلك التأثير ، وتقلته تلك النقلة ؟

إن المشتغلين بالاصلاح في مصر لا يستغنون عن كشف تلك البيئة
والعوامل فيها ، فانها إذا كانت قد أثرت ذلك التأثير في ذلك الزاهد
الاحس على حد وصفه لنفسه في طوره الاول ، فأى تأثير يكون لها في من
يتعرض لها من شباننا وليس لهم من الوقاية الدينية ما كان لذلك المسكين ؟
على انه سواء عرفنا تلك البيئة أو لم نعرفها فلا مناص لأولى الامر
القوامين على المسلمين في مصر وفي غير مصر من أن ينظروا بجدي في هذا
المشكل ، مشكل صيانة النشء الاسلامي ووقايته مما استجد في البيئة
الاسلامية من العوامل الهدامة للدين في النفوس . والعبرة في صاحب
الاغلال من ناحيتين : ناحية تربيته الدينية الاولى فهذه ثبت أن مثلها
لا يصون ولا يقي ، فيجب أن نتجنب مثلها في تربية نشئنا . والآخرى
ناحية البحث عن تربية اسلامية صالحة تصون وتقى وتكفي على الأقل لرد
غادية الشبهات الحديثة التي لا بد أن تعرض للمسلم في هذا العصر الحديث
حتى إذا وجدوها - ووجودها ميسور - اتخذوها ونفذوها على الوجه
الذي يكفل تحقيق الغرض منها في بيئات التعليم والتربية على اختلافها .

- ليل -

ولابد من اختلاف في صور تلك التربية يناسب الاختلاف في تلك
البيئات . لكن الروح يجب أن تكون واحدة . روح القرآن وروح
العلم الطبيعي : علم الفطرة التي دينها الإسلام .

وإلى أخوي في الإسلام اللذين أتانا إلى فرصة التعبير عن هذه الآراء
خالص تيمني وشكري ، ثم خالص دعائي أن يجزيها الله عن الإسلام
وأهله خير الجزاء .

محمد أحمد النمر اوى

شعبان سنة ١٣٦٧

يونية سنة ١٩٤٨

نأسف لوقوع بعض أخطاء في هذه المقدمة ، فقد وقع في صفحة (س) في
السطر الرابع كلمة (رجال) وصوابها (رجالا) وفي السطر العاشر منها كلمة (الرسول)
وصوابها (الرسل) .

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله كما حمد نفسه ، والصلاة والسلام على خير خلقه المصطفين
خصوصاً خاتم المرسلين محمد وعلى أصحابه بدور الهداية وشموس الرشاد
وأهلهم ومن تبعهم على صراطهم المستقيم الى يوم الدين .

(وبعد) فلما ألف علامة القصيم الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي
رسائله المسماة (تنزيه الدين وحملته ورجاله مما اقتراه القصيمي في اغلاله)
لم يذكر فيها نصوص كتاب « هذه هي الاغلال » بألفاظها ونصوصها بل
اكتفى بذكر معانيها اختصاراً ، مشيراً إلى أرقام صفحاتها استقذاراً لها
واحتقاراً ، ولكن دعت الحاجة لذكرها نصاً لأمرين (أولهما) قطع
شغب المشاغب وجدل المجادل والمعانده ، بدعوى أن الشيخ لم يفهم تلك
النصوص فغلط فيها (ثانياً) أن تكون عمدة لمن ليس عنده الكتاب
« الاغلال » في حكمه عليه وعلى صاحبه بنفسه .

وربما زدت شيئاً يوضح غرض الكتاب ومراي مؤلفه وأهدافه
التي يرمى إليها بعبارة المتتوية ونفاقه المقنع وجبنه عن الصراحة والصدق
الذين هما أهم سند الدعاة المصلحين الذين يريدون الخير لأنفسهم وللناس
اجمعين . وهاك نصوص نصوصه وما أردت نقله وردّه .

آخر صفحة ١٥٦ وأول ١٥٧

(ويشهد لذهابه - يعنى النبي ﷺ - فى حب الجمال مذهب الكمال أنه كان دائماً يحتضن الطبيعة ويحنو عليها ويعمل على اجتلائها وعلى الخلوة بها)
فهذا هو فهم الماديين الذين ينكرون ما وراء المادة من عالم الغيب كرب العالمين وملائكته ووحيه لصفوة خلقه وتصويرهم للنبوة والرسالة والوحى السماوى الذى يؤمن به أهل الأديان جميعا وينكروه الماديون الدهريون.
لخص الكاتب فكرهم بعبارة مقتضبة مبهمة مبرقة - وسيأتى تبسيط فكرته فى غضون كتابه وإسفار وجهها مما لا تحتاج معه إلى استنتاج ، بل نقل النصوص بالفاظها كاف واف للحكم على مرأى الكاتب وأغراضه وأهدافه .

ثم وصف خروجه ليلاً إلى البقيع لزيارة قبوره ووصف حاله حينئذ فقال (ص ١٥٧)

« انه فى الصحراء انه يناجى السكون والظلام والنسيم والسماء انه يخاطب ماحوله بلغة هى فوق الحروف والالفاظ . إنها لغة تموت عندها الالفاظ والحروف . . انه يرى فى الكواكب فوق الاشراق والارتفاع والنظام والدوام فتمتلئ نفسه الكبيرة بهذه المعانى . ويذهب تصوره لها إلى أن رسالته يجب أن تشرق إشراقها وترتفع ارتفاعها ، وتدوم دوامها ، وتنتظم انتظامها ، انه يغمره من هذا الاشراق والانتظام والدوام ما يرفع عن نفسه الحدود والقيود والعوائق والموانع انه يقفل من هذا المشهد الرائع معتقداً أنه لا شئ يستطيع أن يقف فى طريق الجمال الذى تزود به مما شهد ورأى والذى قفل به ، عن أن يتم وعن أن يأخذ طريقه إلى الوجود ، انه رأى قرأ واحداً وسع نوره الكون ، وشهد

سواء واحدة قد أظلت الوجود وانه الآن يرى قلباً واحداً يستطيع أن يتسع للوجود وأن يملأه ضياء وحرارة

انه لا يستطيع فراق الطبيعة لانه لا يستطيع فراق الجمال إن الليل والنهار والظلام والضياء والشمس والقمر والكواكب والنجوم والكسوف والخسوف والرعد والبرق والغيم والصحو والرياح والنسائم والجبال والسهول والانهار والغدران وكل النبات والحيوان وكل ساكن ومتحرك ان كل شئ من هذا ليأخذ بلبه ويبصره ويلهمه الجمال»

أما وحى السماء وتزول الروح الأمين على قلبه وقرآن منزل عليه من رب العالمين لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ولو اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثله أو بسورة منه ما فعلوا ولن يفعلوا ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ، فهذا كله ليس له موضع في تفكير كاتب الأغلال ولا يستحق قليلاً ولا كثيراً من جهوده وعنايته التي وجهها لتقرير المذهب للمادى وتوضيحه في كل مناسبة من كلامه وفي غير مناسبة كما سيأتى ذلك مبسطاً موضحاً .

أول ص ١٥٨

« لقد بدأ رسالته بالخلوة بالطبيعة ومناجاتها فوق غار حراء وختمها بمناجاتها أيضاً وهو في حجر عائشة بينما كان يجود بأنفاسه فلقد كان في تلك الساعة شاخصاً يبصره إلى السماء لا يحوله عنها هول ولا أهل ويقول (اللهم الرفيق الأعلى)

• ونقول للكاتب : الرفيق الأعلى ليس هو الطبيعة ، وقصة زيارته ﷺ للبييع كانت لزيارة القبور والسلام على الأموات المؤمنين فيه . وسؤاله الله تعالى الرفيق الأعلى كانت دعاء لله تعالى أن يلحقه بأهل الرفيق الأعلى من

الملا الأعلى في أعلى جنات الفردوس التي هزأ بها الكاتب وبالمؤمنين بها آخر كتابه ، فرويداً حتى تمر به في حينه .

لهج الكاتب بذكر الطبيعة وتفريقها بين الانسان والحيوان (ص ٥٥- ٥٧) وقرر نظرية دارون الطبيعي الانكليزي « أن الانسان مترق عن الحيوانات التي دونه كالقروذ ونحوهم » وليس مخلوقاً من تراب وطين مسنون كما أخبر الله بذلك في كتابه ، فقال (ص ٤٧)

« لا محالة من أن تتصور الانسان في بداية وجوده عارياً من كل معرفة كما كان عارياً من كل لباس ... »

واستنتج ذلك من حال الطفل يأتي إلى هذه الدنيا حينما يأتي عارياً من جميع المعارف فقال

« وجاء إلى هذه الحياة — ولا مجال للجدل كيف جاء^(١) — كما يجيء الأطفال اليوم على أحسن تقدير على أن من الواجب أن نعتقد أن هنالك فرقاً عظيماً من حيث الاستعداد والطاقة بين أطفال اليوم والانسان الأول لأن أطفال اليوم يحملون في دماهم تراث الآباء والاجداد كله بخلاف الانسان الأول الذي جاء لا يحمل معه سوى ماورث من منبته^(٢) إن كان فيه ماورث . نعم جاء إلى الحياة كما يجيء أطفال اليوم من حيث التجرد من كل معرفة ومن كل لباس لا يعرف لغة ولا كتابة ولا إشارة دلالة على الكلام »

ثم سار في وصف جهالات الانسان الأول ، وعدم فهمه للأمور

(١) لم يفصح الكاتب بما يعتقد في كيفية محيى الانسان الأول أبى البشر جنباً منه عن الافصاح وإن كان قد لوح بذلك تلويحاً هو كالتصريح (٢) يريد أصله الحيوانى الذى ترقى عنه .

حوله ، وفزع من الرعد والبرق والريح وتزول المطر وجريان الانهار .
ورعبه من الظلام ، وتخيله الأشباح المؤذية المهاجمة . الخ إلى أن قال (ص ٤٨)
« فراح يعبد كل ما يرى أو يسمع عبادة ساذجة حقيرة ، فكان الانسان إذ
ذاك يتلخص في شيئين : في الجهل المطلق لكل شيء وفي عبادة كل شيء متقلب
مضطرب ونعوء فنقول مرة أخرى ان أحسن وأصدق صورة ترسم للانسان في
ذلك العهد هو الطفل من حيث العرى من كل لباس علمي وبدني »

ثم سار في شرح نظرية تطوره من الحيوانية إلى أن قدر أن يتفاهم
بالأصوات التي لا مقاطع لها ولا معاني كالأطفال سواء حينما يلحون في
طلب حوائجهم بالبكاء والصراخ فقال (ص ٤٩)

« ثم ترقى بقصد أو بغير قصد ^١ بأن ذهب يتخذ لنفسه طريقة للتفاهم
والتخاطب أفضل من التصويت المبهم فذهب يتخاطب بالاشارات والحركات -
إلى أن ظفر بعد مالا يمكن تخيله من العناء والمشقة والزمان بما يصح أن يسمى
أول لغة انسانية ذات مقاطع وحروف مفهومة . . . »

ثم شرح كيف اهتدى للكتابة والصناعات الخ . بما هو تطبيق لنظرية
النشوء والارتقاء ، وخروج الانسان الاول آدم الذي خلقه الله بيديه وأسجد
له ملائكته ، وعلمه أسماء كل شيء ، وخروجه من نحو القرودة لا يفهم ولا
يتكلم ، ويفزع من كل شيء ، ويعبد كل شيء مما حوله . الخ واقرأ من
(ص ٤٧ - ٥٤) من أغلاله

هذا ومناقضة هذه النظرية لنصوص الديانات لا تخفى على من تأملها ،

(١) يعنى ولا دخل للعناية الالهية ولا لهداية الرسل فأين قول الله تعالى (ولو
شاء الله ما زكا منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكى من يشاء) (وعلم آدم الاسماء كلها)

وعرف ماجاء على السنة الرسل كلهم في كيفية خلق أيهم وأينما آدم ﷺ
واسمع كلام أهل العلم الحديث الآن في هذه النظرية على لسان عالم من
علماء الأحياء هو «لو كنت دى نوى» مؤلف كتاب «مصير الانسان» الذى
قرظه الدكتور «روبرت مليكن» الحائز لجائزة «نوبل» فى علم الطبيعة بقوله
«يأتى بالبراهين العلمية على زيف الفلسفة المادية ، ولست أعرف أحداً
سبقة إلى هذا ، وما من أحد يستطيع حمل هذا العبء مالم يتمرس بأحدث
مكتشفات الرياضنة والطبيعة والكيمياء وعلم الأحياء ووظائف الاعضاء .
إنه رجل يبنى للحق فى العلم والدين ، وكتابه من القوة والسداد بحيث لا يتيسر
مثله أكثر من مرة أو مرتين فى قرن واحد » اهـ

ويقول فيه «ملتون أورسفر» من كتاب صحف أميركا الشهيرة « منذ
وضع « دارون » نظريته فى التطور أخذ الشك فى قواعد الدين المسيحى
— قلت : والاسلامى (١) والموسوى — ينتشر وفتن الناس بأن يعدوا
الانسان وليد المصادفة فى عالم الأحياء ؛ وأن ينكروا وجود الروح وحريتها
فى أن تختار بين الخير والشر ، وأن يروا الحياة شيئاً لا غرض له ولا معنى ،
وأصر أهل الشك أن العلم قد صرع الدين

« بيد أنا نسمع اليوم صوتاً جديداً . صوت عالم ينادى بأن العقائد
القديمة صحيحة كلها ، والداعية الجديد إلى الايمان بالله هو عالم من علماء الأحياء

(١) مع الفارق الكبير ، ان الشك الذى ترتب على نظرية دارون فى الدين
الموسوى والمسيحى كان عاماً أو شبه عام ، أما فى الدين الاسلامى فكان خاصاً ببعض
مقلدة الغرب من المسلمين (غ)

اسمه الدكتور «لو كنت دى نوى» وقد كان من قبل أحد علماء معهد روكفلر ومعهد «باستور» وقد كشف فى كتابه العجيب (مصير الانسان) عن نظرية جديدة للتطور ، وحاول من طريق العلم والمنطق أن يثبت ما كان ماثراً للجدل من المعانى السامية التى تاقّت اليها نفوس البشر منذ أول عهدهم بالحياة كحرية الارادة ومعنى الحياة والخلود ، ووجود الله سبحانه وتعالى ، فيجعلها حقائق لا ممرارة فيها

« يستهل عالم الاحياء «دى نوى» كتابه باعترافه بأن العلم عرضة للخطأ فينبغى لنا أن لا تثق به ثقة عمياء ، فليس فى هذه الدنيا شئ نستطيع أن نعرفه معرفة كاملة مطلقة ، وحواسنا الخمس يشوبها نقص ، وأدواتنا العلمية لن تبلغ السكّال فى دقتها (تأمل)

« وليس فى طاقتنا أيضاً أن نعرف الحقيقة ، فاذا مزجت الدقيق بالسناج (١) كان لك منهما مسحوق أغبر ؛ فلو سارت حشرة دقيقة بين حبيبات هذا المسحوق الأغبر لكّانت هذه الحبيبات فى نظرها صخوراً ضخمة بيضاء وسوداء ، فلا وجود لهذا المسحوق الأغبر كما نراه نحن فى تقدير هذه الحشرة ، ونحن نعيش فى كون لا يحيط به إدراكنا ، فكل رأى نراه فى شأن الحقيقة إنما هو رأى نسبي فى هذا الكون الجبار (تأمل)

تجد العلم يعث بأجزاء ضئيلة من المعرفة ، ولكن المهاوى التى تفصل بين ما نعرفه من الحقائق إنما هى مهاوى رجة عميقة ، ونحن نعيش على كرة عمّرت حوالى ألفى مليون سنة وعلى هذا المسرح العظيم تمت روائع التطور ولكن

كيف رفع الستار عنها ؟ لقد استحال علينا حتى اليوم أن نعرف معرفة دقيقة كيف بدأت الحياة ؛ بل لا ترى أحداً قد تمكن من أن يشرح لنا أصل الحيوانات الفقارية التي ننتمى نحن إليها (اسمع)

إن تاريخ التطور كله مشوب بالأسرار الغامضة ، فكل خطوة كبيرة خطاها الأحياء إلى الأمام قد تمت على رغم مناقضتها لنواميس الاحتمال العلمي المحكمة . وكل تقدم من أدنى إلى أعلى كان ارتقاء بعيد الاحتمال

خذ - مثلاً - تلك اللحظة التي بدلت فيها الحياة نهجها في التناسل ، فقد مرت ملايين من السنين وخلايا « البروتوبلازما » تتكاثر بالانشطار كأن فيها حياة خالدة (١) ثم ظهر فجأة أسلوب جديد ، فذ في التناسل - هو الزواج - ومن أدعى الأمور إلى العجب أن الموت (١) جاء قريناً للتناسل الجنسي حين طرأ هذا التناسل على الحياة

إلى أن قال : إن الثلوج التي تذوب على قمم الجبال تصبح جداول وأنهاراً متدفقة وهي في طريقها منحدرية إلى البحر ، وهي تنحدر استجابة لناموس لا يرد وهو « ناموس الجاذبية » أما في التطور فإن الحياة لم تنحدر إلى أسفل بل ترقت مُصعداً يستحثها ناموس لا يرد كناموس الجاذبية .

(١) يرى بعض علماء الأحياء أن البكتيريا أو الجراثيم لا تموت لتكاثرها بالانشطار كل جرثومة تنشط إلى جرثومتين وهلم جرا . فلو هيئت لها الظروف لظلت تنشط هكذا إلى الأبد ، ويغفلون عما تحت (لو) هذه من القيود الهائلة ، فإن البكتيريا تموت إذا جفت وبالتعقيم وبالحرمان من الغذاء . هذا إلى أن كل شطر من الاضطراب ليس هو عين البكتيريا قبل الانشطار . فالقول بخلود البكتيريا قول بعيد عن الدقة كما ترى (غ)

ومنذ كان العالم صعدت الحياة في هذا المعراج فبدأت مادة لا شكل لها،
ومضت علواً حتى صار إنساناً له عقل وضمير

فهل عمى العلم عن اليبينات التي تدل على التهج والنظام في التطور ؟
كلا فان الحياة في ترقىها المتواصل كثيراً ما خالفت نوااميس الاحتمال الثابتة
حتى لنرى أشد الماديين عناداً مضطراً إلى التسليم بوجود قوة مجهولة ..
ولم يكن للماديين بد من أن يطلقوا اسماً على هذه القوة المجهولة لكي
يتمكنوا من أن يدخلوها في نطاق تفكيرهم . ولما كانت جوانحهم منطقية
على نفور من اسم الله وصفوها بقولهم «عدو المصادفة» وما داموا يعترفون
بوجودها فليسموها ماشاءوا . وقد ظلت الحياة تعمل ألف مليون سنة
إلى أن صار الانسان مخلوقاً مفكراً وهي خاضعة لسيطرة حافظ أصيل هو
حافظ البقاء ، ثم ظهر خالق جديد من البشر ظهر أنه خاضع لقوة جديدة
- فكرة الخير والشر - التي يبذلون المهج في سبيلها . ثم يقول « من
الواضح أن زمام التطور في المستقبل سيكون في أيدي الاخيار من الناس ،
ولكن ماهو الخير وماهو الشر ؟ أما الماديون فينكرون وجود الخير والشر
وأما « دى نوى » فلا يكتفى بتوكيد وجودهما بل يسعى إلى تعريفهما أيضاً
- إلى أن قال - فالخير ينبغى أن يكون أيضاً احتراماً للشخصية البشرية ،
والشر هو ما كان احتقاراً لها

• وإذا فينبغى أن لا نياس إذا كان الاخيار ندرة في هذه الدنيا ، فان
هذه القلة هي التي ستسير بالارتقاء قُدماً شأنها اليوم كشأنها في ملايين
السنين . وهذه القلة سوف تكون طليعة سلالة جديدة ، وأسلاف

الانسان الذى بلغ كمال النمو الروحاني - إلى أن قال
« إن كثيرين من الناس ينظرون إلى المخترعات الحديثة كأنها دلائل
الحضارة الحق . بيد أن مثلنا الأعلى ينبغي أن يكون كرامة البشر
لا راحتهم . أساء البشر الاختيار بين الخير والشر ، فالعقل يشير بالمطابقة
للمألوف والملاءمة والتراضى . ولن يشير بالثورة والمقاومة والتطور ، وانك
لا تجد في تاريخ البشر رجلاً ذهب شهيد الرأي المتزن . ولذلك ترى الذكاء
وحده خطراً ، فهو وحده الذى صنع القنبلة الذرية ، وإذا الناس يدركون
أن ظفر العلم يهدد أمنهم وسلامتهم ، فصار الصراع بين الذكاء والمبادئ
الاخلاقية مسألة موت أو حياة للناس

ومما يؤسف له أن هناك كثيرين من الناس لا يزالون يعدون الانسان
حيواناً راقياً لا أكثر ، ولذلك نراهم لا يثبتون سوى حلول حيوانية
لمشكلات البشر .

وضرب مثلاً بسياسة الطغاة الذين يجندون الناس ويعبئونهم
كالخشرات .. ثم قال « ومن هنا ترى الرجل الذكى محيراً لانه لا يستطيع
أن يدرك الله الذى لا تدركه الابصار على صورة يفهما : أهو جبار ذولحية
على صورة الانسان ؟ ففي هذا العصر عصر العلم يسهل الرد على السؤال ،
فمن ذا الذى يستطيع أن يتصور الالكترون (١) وكل عالم يقول لك : إن
الالكترون شيء لا يمكن تصويره ، ولا يسمعك أن ترسم شكله وليس ثمة
رجل قد رآه ، فالالكترون الذى لا يرى موجود وإن تعذر علينا أن

هو الكهرب أو ذرة الكهربائية السالبة

تصوره؛ فما ظنك بالله الذي لا تذكره الأبصار، والذي ليس كمثل شيء ..
 « إننا نعرف قوانين الأخلاق وفي وسعنا أن نلتزمها، وأهم من هذا
 نستطيع أن نعود إلى العادة القديمة عادة تهذيب الشباب وتقويم أخلاقهم،
 فالكفاح من أجل المستقبل ينبغي أن يبدأ في المدرسة، لأن التعليم سلاح من
 أسلحة التطور، ونحن نربي صغارنا اليوم يحشون عقولهم بتفاصيل لا تجدى
 أما الأخلاق التي لا غنى عنها فيمرون بها من الكرام، فكأنك
 تعلم الزراع أن يزرعوا الأزهار دون أن تعلمهم كيف يحرثون الأرض،
 فلم لا يفكر أحد في تعليم الخلق للصغار؟ إن العالم كله ليدرك حقا عظمة
 المزايا التي تعود عليه يوم يكون أكثر السكان في الدنيا أهلا للثقة بهم
 إن ناموس التطور اليوم كما كان منذ الأزل كفاح نحو العلا والكفاح
 لم يفقد شيئا من حدته وعنفه لأن ميدانه قد انتقل من المادة إلى الروح، ففي
 البشر نفحة من روح الله، ونحن أحرار في أن نهملها ونخمدوها أو أن نقرب
 من عرش الله بما نبديه من رغبة في طاعة أمره »

انتهى ما أردت نقله مما لخصه عدد المختار (مايو ١٩٤٧) من كتاب
 (مصير البشر) للكونت « دي نوى »

وقد استفدنا منه أنه ليس في طاقتنا أن نعرف الحقيقة، وأن العلم (١)
 عرضة للخطأ، فينبغي أن لا تثق به ثقة عمياء، فليس في هذه الدنيا شيء

(١) يراد بكلمة العلم في لسان أهل العصر واصطلاحهم: الأفكار والآراء التي
 تثبت بالتجربة والاختبار العملي كالكيمياء والطبيعة والميكانيكا، ويخرجون
 من ذلك علوم الدين وكذلك علوم الرياضيات والفلسفة

نستطيع أن نعرفه معرفة كاملة مطلقة ، فحواسنا الخمس يشوبها نقص ،
وأدواتنا العلمية لن تبلغ الكمال في دقتها ، وأتينا نعبش في كون لا يحيط به
إدراكنا ، فكل رأى نراه في شأن الحقيقة إنما هو رأى نسبي ، وانه في
هذا الكون الجبار تجد العلم يعبت بأجزاء ضئيلة من المعرفة ولكن المهاوى
التي تفصل بين ما نعرفه وبين الحقائق إنما هي مهاو رجة عميقة

وان تاريخ التطور كله مشوب بالأسرار الغامضة ، وان كل خطوة
خطاها الاحياء إلى الامام قد تمت على رغم مناقضتها لنواميس الاحتمال
العلمي المحكمة ، وكل تقدم من أدنى إلى أعلى كان ارتقاءً بعيد الاحتمال
واستفدنا منه أيضاً ان المثل الأعلى ينبغي أن يكون كرامة البشر
لا راحتهم كما يظن كثير من الناس أن المخترعات الحديثة هي دلائل
الحضارة ، وأن الذكاء وحده - يعنى بدون الأخلاق والضمير - خطر ،
فهو الذى صنع القنبلة الذرية فأدرك الناس من ذلك أن ظفر العلم يهدد أمنهم
وسلامتهم ، فصار الصراع بين الذكاء والمبادئ الأخلاقية مسألة موت أو
حياة للناس أحيوا أخلاقهم عاشوا بسلام

واستفدنا أسفه أن هناك كثيرين من الناس لا يزالون يعدون الانسان
حيواناً راقياً لا أكثر . وقوله إنه يجب أن نعرف قوانين الأخلاق وأن
نلتزمها . وأهم من ذلك أن نرجع إلى العادة القديمة ، عادة تهذيب الشباب
وتقويم أخلاقهم ، وأن يبدأ ذلك في المدرسه ، وذلك بالتزام الخلق والدين .
وتألمه من حشو عقول الشباب بتفاصيل لا تجدى ، وأما الأخلاق التي لا غنى
عنها فيمرون عليها من الكرام كتعليم الزراعة أن يزرعوا الازهار دون

تعليمهم كيف يحرثون الارض للحبوب والثمار ، واستفهم منكرآ لم لا يفكر أحد في تعليم الصغار الخلق ؟

وجزم قائلاً : إن العالم كله ليدرك حقا عظمة المزايا التي تعود عليه يوم يكون أكثر سكان الدنيا أهلا للثقة ، يعنى بالأخلاق الطيبة التي معدنها الدين والايمان بالله تعالى

فاستفدنا منه جملة عدم الغرور بما يسمونه العلم ، والعناية والثقة بالدين والأخلاق ونشرها بين الناس خصوصاً الشباب حتى يكون للناس مستقبل زاهر بالأمل والثقة والارتقاء والسلام والصفاء (١)

فتأمل هذا كله ثم ارجع إلى ما فتن به صاحب الأغلال إذ اغتر بالفتات الذى وقع عليه من آراء المتخربين في هذا الكون الرحب الفضاء الغامض الأسرار ، فأعجب بها وحقر من أجلها الدين والخلق والعمل الصالح والايمان بالله واليوم الآخر والقدر والملائكة الخ . وأخذ يهزأ بذلك وبالمؤمنين به بسخرية تدل على العُجب والزهو وقصر النظر كما سترى ذلك في كتابه في مواضعه . إن شاء الله تعالى

ثم أعاد الكاتب صاحب الأغلال نظرية تطور الكائنات من المادة السديمية الدخانية إلى التجمع وتكوّن الشموس ثم السيارات ثم الاقمار —

(١) واستفدنا قبل ذلك وفوق كل ذلك استدلال (دى نوى) على وجود الله بنفس التطور الذى ضل به من ضل ، وباتخاذهم من الكهيرب دليلا على خطأ من أنكر وجود الاله حين لم يستطع تصويره فان الكهيرب موجود ولا يمكن تصويره لانه تارة يكون موجيا وتارة ماديا كما يبدو من التصوير الضوئى لآثاره (غ)

كل ذلك بطبيعة المادة وقوانينها (ص ٢٨٧ - ٢٩٠) إلى أن قال (ص ٢٩٠) « أما الانسان فليس هناك شك في أنه كان منذ ثلاثمائة سنة (يريد ثلاثمائة ألف سنة فسقطت لفظ ألف كما صرح به في صفحة ٢٨٨) دع أكثر من ذلك أضعف منه اليوم أجساماً وعقولا ومعارف (يعني أنه كان في الحالة القردية أو ما يشبهها) وليس هناك من يرتاب في أنه في هذه الثلاثة المائة [الألف] السنة قد تحسن من ناحيته الصورية ومن ناحية التفكير ومن ناحية القوة البدنية تحسناً عظيماً »
يعني بتحسّن صورته أنه صار منتصب القامة لا شعر على بدنه ، بعد ما كان يمشي على أربع ، مغطى البدن بالشعر ، ذا مخالب وأنياب بارزة حادة ثم صار إنساناً مفكراً متكلماً بعد ما كان حيواناً أعجم . ثم استدل بتطور الحضارة على تطور الانسان وبقوله تعالى (وقد خلقكم أطواراً) غير ملتزم بمقاله بعض الشيوخ في تفسير الأطوار قال :

« وانما نطلق ما أطلقه الله وأن نحمله على أحسن الوجوه »

يعني نظرية تطور الانسان من حيوان قرد أو شبيه به إلى إنسان آدمي . وأما النصوص في الديانات كلها في خلق الانسان الاول (آدم) من تراب ثم من صلصال كالفخار ثم نفخ الله فيه من روحه ، فلا وزن لها عند الكاتب ولا قيمة له فضلاً عن الأحاديث كحديث « خلق الله آدم طوله ستون ذراعاً في السماء وأن الصالحين من ذريته يدخلون الجنة على أحسن صورة كصورة أبيهم آدم » الخ وتشريف الله لآدم بخلق بيديه ، وتعليمه أسماء كل شيء وإسجاد الملائكة كلهم له

وقد سمعت كلام أحد العلماء العصريين صاحب كتاب (مصير الانسان) ورأيه في نظرية التطور ، وفيما يسمونه العلم وعدم الاغترار به ، وان

التطور جرى على نهج لا مجال للعلم به . الخ.

قول الكاتب « إن الايمان بقضاء الله وقدره والتوكل عليه يوهن المسلمين ويضعفهم ، وانه يجب عليهم ترك ذلك ، وأن التوكل على الله هو العلم بنظام الطبيعة ، وكذلك الايمان بالقضاء والقدر (ص ٢٧ ٢٩٦ ٣٦٨) ٣١٥) ففي آخر (ص ٢٦) وأول ٢٧ يقول :

« إن الشعوب تمتاز بالايمان بالثراء الانسانى الطبيعى ولهذا تحاول الظفر كل شئ ، والوصول إلى كل شئ ، والتغلب على كل شئ . . . وتنقل الانسان في وجوده وحقيقته من طور إلى طور أعلى وأرقى . . .

ثم مثل بالاغريق والرومان والمصريين القدماء والعرب وأوربا الحديثة وأمريكا طبعاً وغيرهم

« ممن أوجدوا التاريخ الانسانى وصنعوا الحضارات - على أقدار مختلفة متفاوتة - بفيض من هذا الايمان »

« وكل شعب يكفر بالانسانية - الانسانية المطلقة انسانيته هو وإنسانية غيره - ويكفر بمواهبها وثرواتها الذاتية الطبيعية ويؤمن بأنها مقيدة بقيود وحدود لا تتعداها ولا تتخلص منها وانها ليست مطلقة القوى وليس متروكاً لها الطريق ، الطريق الذى ليس له نهاية تحده ولا غاية تلزمه الوقوف عندها - لا محالة أن تفر هممه ويضعف عمله وأن يقف عاجزاً عن التحليق في سماء اللانهاية وأن يرضى من زمنه بالتافه الحقيير والنصيب اليسير »

وفي آخر (ص ٢٨ وأول ٢٩) يقول

« فالأمم والرجال الذين وثبوا امتازوا كما ذكرنا بهذا الايمان والأمم والرجال العاجزون القاعدون - وكذلك الاطفال لم يرزقوا هذا الايمان بل رزقوا

وأثبت به رزقاً - بالاعتقاد اللازم المسيطر بأن الإنسان خلق عاجزاً محدوداً مهيناً
حقيراً لا قدرة له على التحكم في الطبيعة القاهرة الغالبة، ولا يد له تستطيع الامتداد
تغيير هذا العالم الذي أوجده الله ولا إلى تغيير صيغته التي صبغها الله بها
ثم مثل بالفقر والمرض والبطالة والجذب والجهالة والاخلاق والاستقلال
والسيادة الوطنية وكل مشكلة، وإن هذا الفريق - يعنى المؤمن بقدر
الله - ليس أهلاً لحل مشكلة منها .. إلى أن قال (آخر ص ٢٨ وأول ٢٩)

« وما عليهم إلا أن ينتظروا من الله أن يضعها لهم كما يشاؤون ويشتهون
وكل ما يجب عليهم في هذه الحالة أن يطيلوا الدعاء والبكاء وأن يصدقوا الضراعة
والمسكنة وأن يجملوا الانتظار . . . أولئك الذين يريدون كل شيء من السماء
ومن الآلهة المتعددة الأخرى أما هؤلاء فيعلمون أن عليهم أن يرجعوا إلى
أنفسهم وأن يعملوا عليها وأن يطلبوا منها كل شيء، وأن في استطاعتها أن
تهبهم ما فقدوا وما احتاجوا فيبدعون في الأعمال ويسيرون في الطريق . أما
أولئك فقصاراهم النحيب والدعاء المذل ثم الانتظار الممل . .

ومعلوم أن الدعاء أضعف وسيلة يلقي بها عدو عدوه بل أنه ليس بوسيلة
وليس له من فائدة سوى أنه يقوم بعملية تمويض (لعله يريد تمويق) وتصريف
خبيثة (ومثل بخطباء الجمع) الذين يقرعون مسامعنا كل يوم جمعة بهذه الضراعات
الكاذبة والابتهالات الوقحة الدليلة داعين على الآخرين سائلين الله أن يسقط
عليهم السماء أو يخسف بهم الأرض . . . ولكن الله لن يصنع ذلك أبداً

(وفي ص ٢٦٨ يقول) « لست أريد أن أقول أن التوكل هو الأخذ
بالأسباب مع الاعتقاد بأن الله قد يدخل فيها فيجعلها إن شاء اسباباً ويجعلها إن
شاء غير أسباب أو مع الاعتقاد بأنه تعالى قد يفعل من غير الأسباب فإن هذا
هو السفه والفوضى التي لا ضابط لها »

فليعلن غوستاف لوبون في قبره فقد وجد له خليفة ينطق بأصواته

الحق في كتابه (الآراء والمعتقدات) من إنكار القدر والرب ؛ وما وراء الطبيعة والمادة والملائكة ، وليس ثم موضع بسط دمامله وذكر عباراته بنصوصها وأرقام محالها ، ولعل لذلك فرصة أسنح وأوسع .

« فالإيمان بقدرته يوجب بأن ما جعله سبباً لشيء فسيبقى كذلك ولن تبطل سببيته بحال ولن يوصل إلى ذلك الشيء بشيء آخر غيره ويوجب الإيمان بأن ذلك الشيء الذي جعله مسبباً لن يوصل إليه بدونه فبوجود السبب يوجد المسبب وبفقدته لا يوجد »

وقال في ص ٢١٥ وص ٣١٦ بعنوان (مشكلة لم تحل)

« فالمشكلة التي ما أظن أحداً قد درسها دراسة صحيحة وافية هي ان فكرة التدين قائمة على الإيمان بسبب ترجع إليه جميع الأسباب لأنه هو خالقها المهيمن عليها ، المتصرف فيها كيف شاء وهذا السبب الذي هو سبب الأسباب أي الله على اختلاف كبير بعيد بين أصناف المتدينين فيه وفي حقيقته — لا يحتاج هو إلى سبب في وجوده وقيامه بنفسه وفي فعله وصنعه فاذا وصلوا إلى الإيمان بهذا السبب وإلى الإيمان بقدرته السكامة التي لا يعجزها شيء ولا ينسد عن سلطانها وقبضتها أمر شكوا في الأسباب الأخرى التي هي دونه والتي هي من خلقه وصنعه . وإذا ما صاروا إلى هذا الشك في الأسباب تراخوا فيها وفي الأخذ بها وفي العمل على اتقانها والتعويل عليها وحينئذ تصاب قواهم كلها بالضعف وبالعجز عن الابداع والتبريز وعن الانتاج والعمل البارع العظيم فإن الانسان لن يكون سببياً محضاً إلا متى آمن بأن هذا الوجود كله مربوط بأسباب آلية طبيعية تسير إلى نهاياتها وتنتائجها سيراً آلياً طبيعياً ليس لقوة من القوى أن تقف في سبيلها وأن تتحكم في نهايتها وهو — أي الانسان — لن ينجح النجاح المرجو إلا إذا كان سببياً محضاً فالإيمان بسبب الأسباب — يعني الله تعالى الرب الخالق — يمنعه على حسب ما تصور وبلغ — من أن يكون سببياً وعدم كونه

سببياً يمنع من النجاح - هذا هو كل ما استطاعت مدارك البشر الدينية أن تبلغ وأن تعرف ، تلك لعمر الله هي المشكلة الحقيقية الكبرى التي لم يوجد لها حل حتى اليوم »

« وقد يقال بعبارة أخرى - على حسب تصور المتدين - الأسباب إما أن تكون كافية للآخذين بها أو غير كافية فإن كانت كافية فأين الإله وأفعاله وألطافه ؟ فهي إذن غير كافية وإن كانت غير كافية فهي إذن غير خليفة بأن يعول عليها المؤمن تعويلاً صحيحاً ولا أن يلتفت إليها ومن هنا يصبح غير سببي » اهـ

وأقول أنا محمد بن عبد الرزاق حمزة - هذه لعمرى هي فلسفة القرن الثامن عشر وما قبله وما بعده إلى نصف التاسع عشر ، فلسفة الحاد والكفر والذهرية لخصها غوستاف لوبون في كتابه الآراء والمعتقدات ومنه استقى الكاتب فعب منها ونهل ، وقاءها في أغلاله دما وصديداً من قرحات باطنه وقلبه . وسأفرد مقالاً للجمع بين الأصل وفرعه من كتاب غوستاف وكتاب الأغلال إن شاء الله تعالى . ولا بأس بسوق نبذة منه على سبيل النموذج حتى لا يظن اتهامه بغير بينة من كلامه .

قال في كتابه (الآراء والمعتقدات) ص ٢٩

« ومع أن علم الحياة الحديث أصاب في تقضيه مبدأ علة العلل - يعني الخالق سبحانه - فإننا نرى سلسلة الأشياء تبدو كأنها خاضعة لهذا المبدأ - يعني إثبات واجب الوجود الخالق سبحانه - يؤيد ذلك كون الشروح العقلية التي أتى بها العلماء لم تقدر على حل كثير من الأمور الغامضة في الكون »
أقول : لا تقدر ولن تقدر مادامت تنكر أشرف ما في الوجود وأعلى ما فيه وعلة الروحية وخالقه الأكبر سبحانه وتعالى

ثم قال (ص ٤٧) « لا أهمية لارتباط الاشياء والحوادث بعضها ببعض عند أولى النفوس الدينية ؛ فالارتباط المذكور في نظر هؤلاء إن هو إلا أمر يختص بموجودات علوية تعاني عزائها فقط »

وقال (ص ١٤٨) « لعل أهم ثورة ظهرت في عالم الفكر هي الثورة التي أدى إليها العلم بآبائاته ان الحوادث تصدر عن نواميس مهيمنة لا عن أهواء الآلهة ، إذ بهذا الاكتشاف تبدلت الكيفية التي ننظر بها إلى الكون دفعة واحدة ؛ وهذا الاكتشاف العظيم الذي أخرج الناس من دائرة المعتقد إلى دائرة المعرفة لم يعم بعد ، إذ أن كثيراً من الناس يعتقدون أن قوى ما بعد الطبيعة تسير الحادثات ، وتقدر على تغيير مجراها عند ما يستغاث بها إلى أن قال : والانسان بتركه مبدأ الوجوب في تسلسل الحوادث يعود إلى المبدأ الذي قضى عليه بعد عناء كبير والقائل إن مصدر الحوادث هو الآلهة ذات الأهواء ، فلو أن الحادثات التي يخبر بها أولو الكرامات في الوقت الحاضر ممكنة لتقهقر العلم طائعاً إلى قرون الاساطير حيث مصير الحروب بيد الآلهة — إلى أن قال :

إن نفس الانسان الدينية تهيم عليه في كل وقت فترغمه على الالتجاء إلى ما بعد الطبيعة وإن كان البحث الدقيق في خوارق ما بعد الطبيعة يدلنا على أن هذه الخوارق عبارة عن أوهام تكونت في نفوسنا » الخ اه
وليس هنا موضع مناقشة هذا الجاهل في دعواه إن علم الحياة نقض مبدأ علة العلل ، ولا أن خوارق ما بعد الطبيعة أوهام ، وان نفى وجوب تسلسل الحوادث يرجع بنا إلى عصر الخرافات ؛ وإنما قصدنا أن نريك

أصول كتاب صاحب الاغلال ومادة ارتوائه واستقائه ومادة تفكيره التي انتقضت برمتها، وانقلبت رأساً على عقب، وصارت تفكير العجائز عند مفكرى القرن العشرين، وكاتبنا هذا وأمثاله استقوها من كتب غوستاف لوبون وأضرابه كما رأيت، وسننقل بطلانها والضحك من مفكرها عن أقطاب العلم في هذا العصر الحاضر مثل السير جنز العالم الرياضى الطبيعى الفلكى الانكليزى من كتابه (الكون الغامض) ومثل الاستاذ مصطفى مشرفه باشا عميد كلية العلوم بجامعة فؤاد الاول من محاضرة له نشرت فى المقتطف. ومن رسالته «النسبية الخاصة» مما يدل على تلاقى آخر سير العقلاء ونهاية سبلهم مع ما جاء فى الدين من أن الله هو الفاعل المختار لا تحكمه أسباب ولا تتحكم فى فعله نواميس، وليس العالم مسيراً بعلى طبيعية آلية كما قرره هذا المأفون الناقص الفهم والاطلاع تبعاً لمقليديه وأصنامهم، فيتوافق العقل الصريح والدين الصحيح كما قال تعالى (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق، أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) وقال (وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) وقال (ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) (إن فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار، والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون)

جاء فى محاضرة للدكتور مشرفة باشا عميد كلية العلوم الآن بعنوان

(الاضافات الحديثة) (العلوم الطبيعية وأثرها في تطور الفكر الحديث) نشرت بمقتطف يوليو (١٩٣١) ابتدأها بتصوير تطور الفكر عند الإنسان في مختلف أطواره من طفولة إلى شباب إلى كهولة ، ثم خلاص من ذلك إلى تشبيه تطور العلم عند المجتمع بتطوره في الفرد ثم قال « فالتفكير العلمي إذاً حتى متطور تؤثر في تطوره الخبرة العلمية ، أو بعبارة أخرى الاضافات التي يضيفها العلماء إلى المعرفة البشرية . ثم قال :

« ونحن اليوم — أيها السادة — نعيش في عصر يشهد تطوراً عنيفاً في التفكير ، بل انقلاباً بليغ الأثر في مجملنا العقلي ، فوجهة نظرنا اليوم نحو ما يحيط بنا من الكائنات تختلف اختلافاً بيناً عنها في أواخر القرن الماضي بل تكاد تناقضها مناقضة صريحة »

ثم ذكر أن سبب هذا التطور الاضافات العلمية إلى العلوم الطبيعية في نحو ثلث قرن كما سيصفها . ثم استحسن أن يلقى نظرة على موقف العلوم الطبيعية وحالة التفكير العلمي في أواخر القرن الماضي فقال « الكون آلة »

ثم شبه فلسفة القرن الماضي بفلسفة رجل ناجح في عمله راض عن فلسفته مؤمن بنفسه ثم لخص فلسفة العلوم الطبيعية في آخر القرن الماضي بقوله « فالكون مؤلف من المادة المحسوسة التي نراها ونلمسها وهي موزعة في الفضاء الذي يحيط بنا ونحكم بوجوده بالبداهة ، ثم ان الاجسام المادية تتحرك في هذا الفضاء بناء على قوانين ثابتة كشف عنها وطبقها الرياضيون وعلماء الفلك فحصلوا على نتائج ضرب بها المثل في الدقة والضبط - إلى

أن قال - فالكون إذاً في نظر علماء القرن التاسع هو آلة هائلة تشتغل طبقاً لقوانين ثابتة ، هذه الآلة مصنوعة من المادة التي لا تقبل الخلق ولا الفناء .

وتقوم بالمادة أو ترتبط بها حالات كالحرارة وما أشبه هي مظاهر لشيء واحد هو الطاقة والطاقة كالمادة لا تقبل الخلق ولا الفناء . ومهمة العلم هي معرفة القوانين التي تنظم سير الآلة وتربط الطاقة بالمادة ، والعلماء جادون في هذا السبيل يضيفون القانون تلو القانون .. فإذا استمرت الحال على هذا المتوال فلا شك أن الانسان سيصل إلى معرفة أسرار الكون فيهيمن عليه ويسيطر على أجزائه

مواطن الضعف

ثم ذكر ما حيرت في الضوء الذي ينتقل في الفضاء العادي من المادة ، فهو إذاً مستقل عن المادة قائم بذاته لا يمكن أن يوصف بأنه حالة من حالات المادة .

ومثله الحرارة وإشعاعات أخرى ، فليست هي كالحركة هذه الأشعة الضوئية والحرارية وغيرها حيرت ألباب العلماء في أواخر القرن التاسع عشر وناقضت فلسفتهم مناقضة صريحة . فالتجأوا إلى فرض وجود نوع مستحدث من المادة سموه الاثير لكي تقوم به هذه الأشعة وهو ليس بالمادة التي نعرفها ، إنما له خاصية أساسية من خواص المادة هي التكيف حتى يصح أن تقوم به حالة كالضوء والحرارة . ثم نخلص المرقف في أواخر القرن الماضي المادة ذلك الجوهر الذي لا يقبل الخلق ولا الفناء ، والطاقة عرض

يقوم بالمادة ولا اتصور وحدها عارية عن المادة ، والزمان والمكان بديهيان ثم هناك فوق هذا كله القوانين الطبيعية ، وهي التي تنظم حركة المادة وما ينشأ عنها من التغيرات ، كما أنها ترتب أمور الطاقة أيضاً وأهمها قانون بقاء المادة ، ويليه في خطورة الشأن قانون بقاء الطاقة ثم قوانين نيوتن في الجاذبية ثم قال « وهنا أصار حكم القول بأن وجهة نظر العلم اليوم : » هذه الفلسفة تشبه وجهة نظر الرجل إلى فلسفة الطفل في حياته ثم وصفها لعبه وهي أهم شيء عنده في الوجود ، والمنزل والخادمة والطاهي والأطفال الذين يلاعبهم وقواعد اللعب التي يتبعها والام والآب فما هي الخبرة التي اكتسبناها والتي حولت نظرنا إلى الأمور عما كانت عليه في أوائل القرن؟

الحقائق المقلقة

أولاً - إذ علمنا تركيب المادة فالذرات التي تتركب منها جميع المواد انحلت إلى الالكترونات والبروتونات التي هي كهرباء خالصة ، فانقلب الموقف فصارت المادة حالة تقوم بالكهرباء بدلاً من أن الكهرباء حالة تقوم بالمادة، والالكترونات والبروتونات (١) تتشتت كالضوء إذا مرت في ثقب ضيقة فهي ذات خاصية موجية كأنها مؤلفة من أمواج كأمواج الضوء كما تنبأ بها «دي برولي» العالم الفرنسي سنة ١٩٢٦ وحققتها عملياً طوسون وجرمرو وغيرهما

(١) الالكترون السكهرب السالب . والبروتون الأبييب الموجب أو نواة ذرة الايدروجين ومنهما تتكون ذرات بقية العناصر : نواة في قلب الذرة تدور حولها كهيرباتها الخاصة في أفلاك كأفلاك السيارات حول الشمس

فالمادة إذا قد فقدت جوهريتها وصارت كالضوء عرضاً يقوم بغيره
لا جوهرًا مستقلاً بذاته . ثم شرح كذلك زوال قانون بقاء الكتلة ، فجميع
الاجسام تتغير كتلتها بتغير سرعتها

« ولم يقف الحد عند الكتلة والطاقة بل تعداهما إلى الزمان والمكان
فقد أصبحا في نظر علماء الطبيعة ظلين زائلين لا إطلاقاً لحقيقة وجودهما »
ثم شرح ذلك وضرب له الامثلة توضيحاً وأشار إلى نظرية اينشتين التي
تخلط الزمان بالمكان

« الحالة الآن »

« والآن وقد اختلط الزمان بالمكان وزالت معالم المادة واختلطت
بالنور ماذا تظنونه حادثاً للقوانين الطبيعية . ان الزمان والمكان لا يسمحان
لي بشرح هذه النقطة الشرح الذي تستحقه ولكن سأذكر لكم وجهة
النظر الحالية

اننا نقسم القوانين الطبيعية إلى قسمين . قسم نسميه القوانين
الاحصائية وهي لا تعبر إلا عن قوانين الصدفة والاحتمال أمثال قانون
بويل للغازات فما هو إلا نتيجة وجود عدد كبير من جزيئات الغاز في
اضطراب مستمر بحيث لا نظام إلا نظام الصدفة . (القسم الثاني) نسميه
القوانين التطابقية ومثاله القانون الذي اكتشفه جحا في الحكاية المشهورة
فانه كان يسوق عشرة حمير فوجد انه إذا ركب واحداً منها ثم عدها كانت
تسعة وإذا نزل ومشى ثم عدها كانت عشرة وهكذا اكتشف جحا قانوناً
من القوانين الطبيعية لا يختلف في كنهه عن كثير من قوانين الطبيعة

وربما كان خير وسيلة لختم محاضرتي ان أقرأ على حضراتكم ترجمة ماختم به السير « جيمس جنز » كتابه (الكون الغامض) .

قال : لقد حاولنا أن نبحث فيما إذا كانت العلوم الحديثة عندها ما تقول عن مسائل صعبة وربما كانت إلى الأبد بعيدة عن منال العقل البشري ولا نستطيع أن ندعى أننا لمحا أكثر من بصيص ضعيف من النور وربما كنا واهمين تماماً في لمح هذا البصيص فالتنا ولا شك قد اضطررنا أن نجهد أعيننا إجهاداً عظيماً قبل أن نظفر بشيء ما ولذا فليس مغزى كلامنا أن العلم عنده قول فصل بل بالعكس ربما كان خير ما نستطيع أن نقوله « ان العلم قد عدل عن إلقاء الأقوال فان نهر المعرفة قد تعرج في اتجاه سيره مراراً وتكراراً بما لا يسمح لنا أن نحكم بالناحية التي فيها مصبه . اهـ

هذا ما أردت تلخيصه من محاضرة الأستاذ مشرفة باشا عميد كلية العلوم وقد أطلت في تلخيص المحاضرة المذكورة لما فيها من بيان حال التفكير في القرن الماضي وهو الذي حشا به القصيمي كتابه « الاغلال » معجبا به يريد هدم الدين والأخلاق بذلك وقد وسمه الأستاذ مشرفه باشا بأنه كفلسفة الطفل ولعبه بالنسبة للرجل العاقل عند مفكرى القرن العشرين وان قوانين الطبيعة التي يريدنا القصيمي أن نكفر بالله واليوم الآخر لأجلها كما كفر بسببها من قبل غوستاف لوبون ما هي إلا كحمار جعاً الذي ينساه حين يركبه ويعده ويتذكره إذا نزل عنه

ثم استشهد سعادة العميد بكلام السير جيمس جنز أننا لم نر من الحقيقة إلا بصيصاً ضئيلاً بعد اجتهاد الأعين وإن العلوم الحديثة ليس عندها ما تقول

عن مسائل صعبة ربما كانت إلى الأبد بعيدة عن منال العقل البشرى. وان العلم ليس عنده قول فصل بل بالعكس خير ما يقال إن العلم قد عدل عن إلقاء الأقوال لأن نهر المعرفة قد تعرج في اتجاه سيره مراراً وتكراراً بما لا يسمح لنا بالحكم على الناحية التي فيها مصبه

والسير جيمس جينز مؤلف كتاب (النجوم في مسالكها) و(كتاب الكون الغامض) هو دكتور في الآداب ودكتور في العلوم وعضو المجمع العلمي البريطاني وقطب من أقطاب العلوم الطبيعية والرياضية والفلكية من الانكليز الذين يطريهم القصيمي ويتغنى بهم ، وسأقل لك نبذاً من كتابه (الكون الغامض) الذي استشهد سعادة عميد كلية العلوم مشرفة باشا بنجائته يتبين منها جهل كاتب الأغلال بما وصل إليه الفكر العلمي في هذا العصر في مشكلته التي لم تحل وكتابه كله في الكفر بالله والإيمان بالأسباب التي لا تتخلف عند الكاتب وأن المؤمن بها لا يمكن أن يؤمن بالله الفاعل المختار الذي يسميه قوة مجنونه خرقاء سفهاء (١). ويريد منا أن نكفر بديننا وبدين الرسل كلهم لأجل أفكار تركها أهلها وعدوها صبياناً مجنوناً هذياناً جحوية قلد فيها كافراً بالله واليوم الآخر هو غوستاف لويون قال السير جيمس جينز في كتاب (الكون الغامض) ص ١٦٩ س ١١ وما أكثر ما يغيب عنا أننا لا نستطيع إلا أن نبحت هذه المسائل في صيغ الاحتمالات ، وما أكثر ما يعير رجل العلم بأنه يسدل آراءه على الدوام، وفي هذا ما يشعر بأنه ليس من الضروري أن يؤخذ بقوله جدياً. على

(١) راجع ص ٣٢٥ من الأغلال

أنه لا لوم في الحقيقة على العالم الذي يرتاد نهر المعرفة إذا انحرف أحياناً إلى مجرى جانبي فرعى ولم يستمر سائراً في المجرى الأصيل ، ذلك بأن المرتاد لا يستطيع أن يتأكد من طبيعة المجرى الجانبي إلا بعد أن يسير فيه ، وأخطر ما في الأمر وأبعده عن سيطرة المرتاد أن نهر المعرفة ملتوى يجرى آناء نحو الشرق وآناء نحو الغرب ، وقد يقول المرتاد في وقت ما « إني أسير مع التيار » وبما إني متجه نحو الغرب فأكبر الظن أن بحر المعرفة — أي الحقيقة — كائن في الجهة الغربية فإذا تحول اتجاه النهر بعد ذلك نحو الشرق قال « كائن في الحقيقة الآن واقعة في الجهة الشرقية » وأكبر الظن أنه ليس من العلماء الذين عاشوا في الثلاثين عاماً الأخيرة من يستطيع أن يبت برأي قاطع في اتجاه نهر المعرفة في المستقبل أو في مكان الحقيقة أين يكون ، ذلك أن تجاربه الخاصة تدل على أن النهر لا يتسع مجراه على الدوام فحسب بل تدل أيضاً على أنه دائم الالتواء . ولذلك ينصرف العالم بعد أن يلاقى ضروباً من الخيبة متعددة عند كل التواء عن الظن بأنه قد انتهى « إلى مجرى الحقيقة اللانهائي وأحسن معاملة »

« ويلوح أننا على حق إذا قلنا مع هذا الاحتراس السابق إن نهر المعرفة قد انحرف انحرفاً شديداً في السنوات القليلة الماضية ، فقد كنا نظن أن نفترض من ثلاثين عاماً أننا سائرون صوب حقيقة نهائية من النوع الآلي ، وأن هذه الحقيقة تتكون من خليط مهوش من الذرات قدر عليه أن يقوم زماناً ما برقصات خالية من المعنى طوعاً لتأثير قوى عمياء ليس لها غرض معين ، ثم يرتد ليكون منه عالم ميت لا حياة فيه . وفي

هذا العالم الآلى المحض ظهرت الحياة مصادفة (١) بتأثير هذه القوى العمياء نفسها، واتفق أن ناحية ضئيلة واحدة على الأقل من نواحي هذا الكون الذرى — وقد تكون عدة نواح منه — قد أصبحت واعية برهة من الزمن ولكنها مقدر عليها آخر الأمر بتأثير القوى العمياء أن تتجمد عن آخرها ثم تترك هذا العالم مرة أخرى لا حياة فيه » اهـ

هذا ملخص آراء الماديين فى القرن الماضى لخصه لك المؤلف فى عبارة وجيزة وهو الذى يدعونا إليه كاتب الاغلال فى فصله الأخير من كتابه تحت عنوان « مشكلة لم تحل »

فاسمع الآن رأى السير جيمس جينز فيما تطورت إليه أفكار القرن العشرين فى ذلك قال ص ١٧٠ س ١٨ « أما الآن فان الآراء متفقة إلى حد كبير يكاد فى الجانب الطبيعى من العلم يقرب من الاجماع على أن نهر المعرفة يتجه نحو حقيقة غير آلية وقد بدأ الكون يلوح أكثر شبهاً بفكر عظيم منه بآلة عظيمة ولم يعد العقل بعد دخيلاً ألقى به المصادفة فى عالم المادة، بل بدأ يجول فى خاطرننا أن من واجبتنا أن نمحيه ونعده خالق العالم المادى المسيطر عليه — ولسنا نقصد بهذا العقل بطبيعة الحال عقولنا الفردية بل

(١) من أكبر أغلاط العلماء الطبيعيين فى الماضى هذا القول الذى أدركوا خطأه الآن من أن الحياة ظهرت فى الارض مصادفة . إنهم لم يقولوه استنتاجاً من قرائن حملتهم عليه ولكنهم لما عجزوا عن تفسير ظهور الحياة بعلمهم قالوا بظهورها مصادفة ! وهذا طبعاً ليس بفرض علمى ولا بتفسير فكل إنسان يستطيع عند العجز أن يحيل أى ظاهرة على المصادفة . فالقول بالمصادفة والاعتراف بالعجز عن التفسير سواء (غ)

نعني ذلك العقل الكلي الذي توجد فيه على شكل فكر تلك الذرات التي نشأت منها عقولنا (١)

« وتلك المعرفة الجديدة تضطربنا إلى أن نعدل رأينا السابق الفطير وهو أننا قد ألقى بنا مصادفة في كون لا يعنى بالحياة أو أنه عدو لها بالفعل ويلوح أن من المحتمل أن يخفى من الوجود ثنائية العقل والمادة القديم الذي كان من أكبر أسباب هذه العداوة » الخ اهـ

واقراً ما كتبه أول الكتاب من غرور طبيعي القرن التاسع عشر ورياضيه في فهم هذا العالم وهو ما يدعونا إليه صاحب الأغلال وكيف انقلب عليهم التفكير رأساً على عقب بعد اكتشاف « بلانك » نظرية الكمة حتى أبطأت قانون السببية الحتمية الذي يدعونا إليه القصيمي تبعاً لغوستاف لنكفر بالله وتؤمن به، وأنا لانكون سببيين ناجحين في الحياة حتى نكفر بالله وقدرته واختياره ونؤمن بالأسباب التي يعجز الله عن إبطالها أو التدخل بينها وبين مسبباتها وأنه إن فعل كان سفيهاً ومجنوناً أو كالمجنون إلى آخر ما قرره في فصله الأخير من كتابه بعنوان « مشكلة لم تحل » وقد نقلنا لك خلاصته فيما مضى قريباً بنصه

قال جينز ص ٢٠ س ١ « وقد أظهر اينشتين في عام ١٩١٧ أن النظرية

(١) المهم في هذا الكلام وأمثاله مما كتب جينز أن علمه الطبيعي جعله يدرك وجود الخالق سبحانه من خلال السنن المنحلة في الفطرة بصرف النظر عما يرد في كلامه من تصوير وتمثيل قد لا يتفق مع ما ينبغي للخالق سبحانه من تنزيه عن مشابهة المخلوقات . فالاسلام من ناحيته قد احتضن العلم ، والعلم من ناحيته بدأ يتصل بالدين إذ بدأ يدرك وجود الخالق سبحانه (غ)

التي وصفها بلانك — نظرية الكم أن الاشعاعات تسير دفعات متقطعة في قفزات واهتزازات — تظهر في أول نظرة على الأقل أنها تنطوي على نتائج أبعد أثراً من فكرة عدم الاتصال وظهر أنها ستنقض ما كان لقانون السبيبية من الشأن في توجيه العلم الطبيعي في مجراه . لقد كان العلم القديم يقرر تقرير الواثق أن الطبيعة لا تستطيع أن تسلك إلا طريقاً واحداً وهو الطريق الذي رسم من قبل لتسير فيه من بداية الزمن إلى نهايته في تسلسل مستمر بين علة ومعلول ، وأن لامناص من أن الحالة (ا) تتبعها الحالة (ب) أما العلم الحديث فكل ما يستطيع أن يقوله حتى الآن هو أن الحالة (ا) يحتمل أن تتبعها الحالة (ب) أو (ج) أو (د) أو غيرها من الحالات الأخرى التي يخطئها الحصر .

نعم في استطاعته أن يقول إن حدوث الحالة (ب) أكثر احتمالاً من حدوث الحالة (ج) بل إن في مقدوره أن يحدد درجة احتمال حالة من الحالات (ب) و (ج) و (د) بعضها بالنسبة إلى بعض ولكنه لا يستطيع أن يتنبأ عن يقين أى الحالات تتبع الأخرى لأنه إنما يتحدث دائماً عما يحتمل . أما ما يجب أن يحدث فأمره موكل إلى الأقدار مهما تكن حقيقة هذه الأقدار . ثم ضرب مثلاً مادياً بذرات الراديوم وغيرها من المواد ذات النشاط الاشعاعي أنها تتفكك بمجرد مرور الزمن عليها وتختلف وراءها ذرات من الرصاص والهليوم فينقص حجمها باستمرار ويحبل مكانها رصاص وهليوم . قال والقانون العام الذي يتحكم في معدل التناقص غريب غاية الغرابة شبهها بعدد الوفيات أو القتلى في كتيبة ترمى بالرصاص

اعتباطاً من غير قصد لمن يصاب ،فليس لكبر السن أثر في ذرة الراديوم
الواحدة بل تموت بمنية تخطيط خط عشواء ولا يدري بأى طريق تختار
تلك الذرة المعينة لا بأكثرية اصطدام ولا بشدة حرارة فليس في
الاستطاعة تفكيك الراديوم أو تعجيل التفكيك بضغطه أو تسخينه بل
الموت يصيب على الأرجح في كل عام ذرة واحدة من ألفين . ويرجو المؤلف
في ص ٢٢ أن التاريخ قد يعيد نفسه فتعرف قانون العلة والمعلول أى فيما
بعد أما الآن فلا يعرف

ثم ضرب مثلاً آخر بانبعاث الضوء من المصباح الكهربائى العادى
وشرح كيف يشع النور فقال ص ٢٥ س ١٦ « وقد بين اينشتين أنه لا بد
من وجود نوع آخر من القفزات وان هذه القفزات لا بد وأن تحدث من
تلقاء نفسها كما تتفكك ذرة الراديوم من تلقاء نفسها ومعنى هذا بالاختصار
انه لا بد لنا من أن نلجأ مرة أخرى إلى فرض وجود القدر » وقال
ص ٢٧ س ٣ « ومع أننا لا نزال بعيدين عن القول الفصل في هذا الموضوع
فقد نخل إلينا أن ثمة عاملاً من العوامل لم نجد له بعد اسماً خيراً من القدر
يعمل في الطبيعة ليمحو أثر قانون السببية القديم الصارم . وقد لا يكون
المستقبل كما تعودنا أن ننظر إليه قد حدده الماضى تحديداً غير قابل للتغير
بل انه قد يكون إلى حد ما على الأقل متروكاً لتصرف الأقدار مهما
تكن هذه الأقدار » وهناك اعتبارات أخرى توجه افكارنا في هذا
الاتجاه نفسه

مثال ذلك أن الأستاذ هايزنبرج أوضح أن ما تصوره نظرية الكم

الحديثه ينطوى على مايسميه هو « قاعدة عدم قابلية التحديد » ولقد ظللنا من قبله زمناً طويلاً نعتقد أن أعمال الطبيعة هي غاية مايمكن الوصول إليه من الدقة والاحكام ، ومع اننا نعلم أن الآلات التي يصطنعها الانسان بعيدة من الدقة والكمال ، فقد كنا نصرّ على الاعتقاد بأن أعمال الذرة الداخلية هي المثل الاعلى للدقة والاحكام ثم جاء هابز نيرج فأوضح الآن أن أكثر ما تمتته الطبيعة هو الدقة والاحكام (١)

وقال ص ٢٢ س ٣ بعد ما ضرب مثلاً لتناثر الذرات بغير نظام ومثله نرى مليون طن من قطع النقود في الهواء وسقوط ما يسقط منها على وجهه وما يسقط على الوجه الآخر اتفاقاً فقال « ومن هذا يرى كيف كان من السهل أن يتسلل وهم الجبرية إلى العلم ان كانت الجبرية وهماً » وليس لدينا حتى الآن معلومات موثوق بها عن أية مسألة من هذه المسائل على أن هناك عدداً من علماء الطبيعة وإن كنت أظن أن هذا العدد آخذ في التناقص بسرعة كبيرة يتوقع ان قانون السببية الصارم سيستعيد في نهاية الأمر مكانته القديمة في العالم الطبيعي بطريقة ما ولكن الاتجاه الحديث في تقدم العلم لا يقوى مركزهم في ذلك ، ومهما يكن من شيء فإن السببية الصارمة ليس لها الآن مكان في صورة الكون التي يعرضها علينا علم

(١) العلم الطبيعي في موقفه الحاضر يدرك الدقة والاحكام وسنن الفطرة التي تجري على السكتل والمقادير المحسوبة من المادة والطاقة ولكنه إذا تعداها إلى عالم غير المحسوس أشكل عليه الأمر وتبيل وقال قائله بمثل هذا القول . ولن ينجو من هذا التبيل حتى يعبد خالق الذرة مع العابدين (غ)

الطبيعة الحديث . وقد نتج من ذلك أن صار في هذه الصورة أكثر مما كان في صورة الكون الآلية القديمة متسع للحياة والشعور يقومان فيه مع الصفات الأخرى التي تقرنها عادة بها مثل الإرادة الحرة، والمقدرة على تغيير الكون إلى حد ما بوجودنا فيه وذلك في حدود الصورة نفسها . ومبلغ علمنا أو مبلغ ما يستطيع العلم الحديث أن يناقض به علمنا أن الأقدار المسيطرة على ذرات مخنا قد تكون هي عقولنا نحن وقد تكون هذه العقول هي التي تؤثر بواسطة هذه الذرات في حركة أجسامنا فتؤثر بذلك في أحوال العالم الذي يحيط بنا . ولم يعد العلم اليوم قادراً على ألا يميز هذا الاحتمال بفليس لديه حجج دامغة يرد بها على ما هو متأصل فينا من الاعتقاد بأن لنا إرادة حرة . على أن هذا العلم لا يشير أية إشارة إلى ما قد يكون لقدم السببية أو الجبرية من معنى ، فإذا كنا نحن والطبيعة بوجه عام لا نستجيب بطريقة فذة للمؤثرات الخارجية فما الذي يحدد مجرى الحوادث ؟ فإذا كان ثمة مؤثر أيّاً كان نوعه فإن هذا يلقي بنا في أحضان الجبرية والعالية وإذا لم يكن ثمة شيء من ذلك فكيف يستطيع حادث أن يحدث (١) »

(١) لم يبق إلا خطوة حتى يتدين العلم مضطراً . ان العلم منكر الجبرية والعالية كما رأيت وانكاره هذا يضطره إلى نفي الاحتمال الأول : احتمال تجديد مجرى الحوادث بمؤثر خارجي من عالمها ، فلم يبق للإجابة على سؤاله الاضطراري : كيف يستطيع حادث أن يحدث ؟ إلا جواب واحد هو ما أجمعت عليه الأديان وما توحى به فطرة الإنسان في كل ماعرف من تاريخه إلى الآن (غ)

وفي رأى أنه ليس من المحتمل أن نصل إلى نتائج قاطعة في هذه المسائل إلا إذا فهمنا جيداً طبيعة الزمن الحقيقية خيراً مما نفهمها الآن. ثم أبان صعوبة فهم الزمن وأن قوانين الطبيعة الأساسية لا تقول لم يمر الزمن بلا انقطاع بل مستعدة لتجوز احتمال بقاءه ثابتاً لا يتحرك بقدر تجوز احتمال رجوعه القهقري. وذلك أن تقدم الزمان إلى الامام بلا انقطاع وهو جوهر الصلة بين العلة والمعلول إنما هو شيء أضفناه من تجاربنا الخاصة إلى قوانين الطبيعة المحققة وليست هي متأصلة في طبيعة الزمن وإن كانت نظرية النسبية تهم أن تسم الرأي القائل بتقدم الزمن تقدماً مستمراً وبوجود الصلة بين العلة والمعلول بميسم الوهم والخداع «

إن ماهية الزمن وما يكتنفها من غموض هي التي تمنع أفكارنا من التقدم وتقف بها عند حد محدود. وإذا كان الزمن من المسائل الأساسية وإذا كان فهمه على حقيقته سيظل انه فوق مستوى مداركنا، فأكبر ظناً أننا سنظل أعجز من أن نقضى برأى حاسم في النزاع الطويل الآن بين الجبرية والقدرية (١)

« على أن احتال إلقاء مبدأ الجبرية وقانون السببية من علم الطبيعة يعدّ إلى حد ما من التطورات الحديثة في تاريخ نظرية الكمية (الكونتم) ثم ذكر قوانين بقاء المادة والكتلة والطاقة، واغترار علماء القرن التاسع عشر بذلك. ثم قال ص ٥٩ « وكان من عادة علماء الطبيعة في القرن

(١) يعنى القول بقانون السببية والجبر وعدم تخلف المسبب عن سببه، والقول بانحرام قانون السببية وتدخل القدر الالهى والارادة الحرة في نظام الكون والمخلوق.

التاسع عشر أن يتحدثوا عن هذه القوانين كأنها هي المسيطرة على الخليقة. وعلى هذا التفكير وضع الفلاسفة قواعدهم التي فرضوها على طبيعة الكون الأساسية. غير أن هذا كان يشبه الهدوء الذي يسبق العاصفة.

ثم ذكر كيف هبت العاصفة بالبحث النظري الذي قام به السير ج. ج. طمسون بتغيير كتلة أى جسم مكهرب إذا ما حرك. الخ.

وقال ص ١٤٠ « وقد يرى كثيرون من الناحية الفلسفية العامة أن أهم ما أنتجه علم الطبيعة في القرن العشرين ليس هو نظرية النسبية وما أدت إليه من إدماج الفضاء والزمن معاً ، ولا هو نظرية الكم وما يبدو منها في الوقت الحاضر من إنكار لقوانين السببية ، ولا هو تمزيق الذرة وما كشف عنه هذا التمزيق من أن الأشياء ليست كما تبدو في ظاهرها. بل أهم من هذا كله إقرارنا العام بأننا لم نلمس بعد الحقيقة النهائية ، فكأننا كما قال أفلاطون في تشبيهه الشهير لانزال محبوسين في كهفنا مستدبرين الضوء ، ولا نستطيع أن نشاهد غير الظلال على الجدار ، وكل ما يطلب إلى العلم الآن هو أن يدرس هذه الظلال ؛ وأن يبوبها ويفسرها بأسهل طريقة مستطاعة »

انتهى ما أردت نقله من كتاب الكون الغامض للسير جيمس جنز العالم الفلكي الرياضي الطبيعي الانكليزي العصري الذي مات من بضع سنين. وقال (ا. ن . داس أندريه) في مقدمة كتابه « من أسرار الفطرة » تعريب الأستاذين الغمراوي والكرداني ، بعد ما لخص نظريات الطبيعة في الذرات في نصف القرن الماضي ونظريتها في أول هذا القرن ، وأورد

سؤال ناقد عالم الطبيعة إذ يقول: منذ نحو نصف قرن أخبرتنا أن الذرات صلبة لا تقبل انقساماً ولا انكساراً ، مُخلقت كاملة أول الخليقة واستمرت منذئذ في كمال غير منقوص . واليوم نخبرنا أن الذرات بنيات متفككة يسهل جداً كسرها . فأنت تتحدث عن ذرات شعاع تتكسر وتحول إلى ذرات أبسط ، بل وتبحث في احتمال أن تكون الذرات الأثقل قد تكونت في الأصل من الذرات الأخف . فأى قوليك نصدق ؟ إن نظريتك التى يقبلها جيل ينبذها الجيل الذى بعده ، فمن أين لنا أن نثق أنك هذه المرة على صواب ؟ فأجاب بقوله : إن الجواب الصحيح فى رأيي هو أننا لا نزع لنظرياتنا أى صدق مطلق ، إن الذى نزعمه إن نظرية مثل نظريتنا الذرية الحديثة لها مزايا عظيمة — إلى أن قال :

والنظرية تكون أحسن وأفضل كلما قل ما تستلزمه من افتراضات أساسية لتفسير ما يراد تفسيره . ولسنا نزع لنظرية أنها نهائية بوجه من الوجوه ؛ فقد نفاجأ بكشف جديد يرغمنا على أن نكثر من تفاصيلها . ثم قال : من هذه الوجهه تكون أية نظرية عسية خاصة مجرد أداة وقتية نتخذها لنقتطع بها من كتلة الفطرة معرفة لنا بالعالم الذى ، وقد تحل محلها فى أية لحظة نظرية جديدة .

ثم قال : فالفرق إذاً بين أى اعتقاد دينى ، وبين نظرية علمية أن الاعتقاد فيه عند معتقديه عنصر من الحقيقة المطلقة ، أنه لهم علم يثبتون حوله أو يستقنون ، وفى التخلّى عنه العار والاثم . أما النظرية العلمية فهى عند أهلها صحيحة مادامت نافعة ، ويعتبر رجل العلم حتى أحسن نظرياته

وسيلة مؤقتة تعينه على طريقه ، ولا ينفك ينظر حوله منتقياً لعله يجد شيئاً خيراً منها وأشمل . اهـ

فهذا عالم طبيعي يكتب رسالة في نظريات الطبيعة الجديدة على ضوء ما اكتشف في أول هذا القرن وآخر الماضي يقول : لا نزع لنظرياتنا أى صدق ، ولسنا نزع لنظرية أنها نهائية بوجه من الوجوه فقد نفاجأ بكشف جديد يرغمنا على تغيير كثير من تفاصيلها ، ويعتبر رجل العلم نظرياته حتى أحسنها وسيلة مؤقتة ، ويرجو خيراً منها (١)

وقصدى بهذا هو الرد على هذا المغرور الذى يريدنا على الكفر بديننا لأجل ما سماه العلم والأسباب تبعاً لصنمه وغوستافه فى كتابه « الآراء والمعتقدات » فهذا كلام أهل العلم العصرى فيه ، وهذا كلامهم فى الأسباب التى يريد منا أن نعتقد عجز الله تعالى عن تهطيلها إذا شاء عطلها ، وأنه لا يوجد مسبب إلا بسبب ، وأنه من يؤمن بالله فاعلا مختاراً لا يكون سببياً فلا يكون ناجحاً كما قرره فى فصله الأخير ؛ ونقلنا لك نصوص عبساراته الشنيعة فى ذلك الفصل الذى يشكك فيه فى وجود الله تعالى

ولست أكتب لأهل الإيمان بدينهم ، وبكتاب ربهم وبما جاء فيه من أوصاف الله تعالى وكالاته وقدرته وحكمته واختياره ، وما اتفقت عليه الديانات فى الإيمان بالله واختياره . وإنما كتبت هذا للذين اغتروا بكلام صاحب الأغلال فتشككوا فى كلام الله وكلام نبيه ، وآيات الله التى

(١) فكيف يمكن أن يبنى عاقل على النظريات العلمية مهما كانت ، نقداً يشكك

به فى أصل من أصول الدين اليقينية (غ)

التي أيد بها رسله ، وأكرم بها أوليائه ، بل تشككوا في الله سبحانه الفاعل المختار . وقد كشف عن اعتقاده أن المؤمن بالله فاعلا مختارا لا يمكن أن يكون سببياً مؤمناً بالأسباب ، ولا أن يكون ناجحاً ، وقد أشاد بالأسباب في كتابه وعقد لها فضلاً خاصاً ، فأبان بهذا أنه لا يؤمن بالله العظيم رب العالمين خالق السموات والأرض سبحانه وتعالى عما يقول الدهريون علواً كبيراً الذين قلدهم بغير عقل ولا بصيرة ولا فهم كلوبون وقد ثقلت لك من كتاب الآراء والمعتقدات ما تعلم منه أصول كتاب الأغلال . فالرجل الذي يصف أنبياء الله ورسله في كتابه « حضارة العرب » ص ٣٤ بأنهم من ذوى الهوس ، ويقول فيه آخر « ص ٣٣ » « حقا إن من عجائب التاريخ أن يلجى نداء ذلك المهوس الشهير - يعنى النبي ﷺ أعلى الله قدره وصانه من هذا الشين - شعب جامح شديد الشكيمة لم يقدر على قهره فاتح ، وأن تنهار أمام اسمه أقوى الدول ، وأن لا يزال يمسك وهو في جأشه ملايين من الناس تحت لواء شرعه » الخ

فهل مثل هذا الجاهل الوقح يقلد ويجعل أصول دهريته مواد لتحريف دين الأنبياء

فاسمع كلام صاحب الأغلال في المتدين ومن يؤمن بالله واليوم الآخر واقرأ من وسط « ص ٣١٦ » إلى وسط ٣١٧ كيف تهكم بالمتدينين وبإلههم وشبههم وشبه إلههم أقبح تشبيهه إلى أن قال « ص ٣١٧ » « اننا اذا تصورنا ذلك كله لم يعسر علينا أن ندرك كيف يحجز المتدينون

- على اختلاف ديارهم وأزمانهم وأنبيائهم^١ وأمزجتهم وأجناسهم - عن أن يهبوا الحياة شيئاً جديداً ، وأن يكونوا فيها مخلوقات متألفة

(وأمر آخر) ذلك أن المؤمنين يرون دائماً ان الله حينما خلق العالم وخلقهم قد ضمن أرزاقهم وكفلها وتعهد بحمايتهم ورعايتهم في كل أمورهم أو جلها . . . فيصيبهم هذا الاعتقاد بمثل ما يصاب به الطفل المدلل المكفول بين والدين مدللين رحيمين ثريين أى يصاب بالتواكل والاعتماد على القوى الخارجية وحينئذ لا يصنعون لا تقسمهم ما يجب أن يُصنع وما لن يظفروا به إلا اذا صنعوا هم ولا يمكن أن يكونوا في أفكارهم مثل الذين يرون أنهم متروكون موكولون لقواهم ولا تقسمهم .

ومثل بالطفل المدلل مع ذلك الرجل العصامي الذي يعمل ويناضل يعيش وإلا فلا سبيل له إلى البقاء .

ثم قال في آخر « ص ٣١٧ »

« ثم ان المؤمن يعتقد عادة - بأن الله تفضل عليه وأوجده من صميم العدم فمن الواجب عليه أن يشغل بخدمة ذلك الرب المتفضل وبالا تقطاع لعبادته . . . وأن يصرف - ان استطاع - كل قواه وأعماله وأوقاته أو أكثر ذلك الى القيام بشكر ذلك المنعم الخالق المتفضل . . . وحينئذ يجيء عاجزاً في تناوله الامور والحياة ويكون دون ذلك الذي صرف جميع قواه وأوقاته في سبيل الانتصار في معركة الوجود والبقاء »

(١) تأمل ذكر « أنبيائهم » لتعرف تفاهة حينما يذكر أنه يريد الدين الباطل فإكان الأنبياء ليأتوا الا بالدين الصحيح فهم عنده لم يهبوا الحياة شيئاً جديداً ولم يكونوا فيها مخلوقات متألفة يعنى كالملاحدة والزنادقة الذين وهبوا الحياة وتآلقوا فيها بزغمه ، وباليته أعلن دهريته صراحة بدل هذا النفاق المنفوخ وهاجم بطلا لا ثعلبا سراوفا محتالا

هذا هو رأيه في الايمان بالله والمؤمنين به لا يحتاج إلى تعليق ، تكفى قراءته للحكم عليه .

أما رأيه في الايمان باليوم الآخر ركن الايمان فى كل الأديان السماوية كلها ، والذي قرنه الله مع الايمان به فى غير آية ، فقد مهد لذلك بذكر الآمال والأهداف ، وان المؤمن هدفه الأكبر وأمله الذى يملأ قلبه هو الايمان بالآخرة . ثم رتب الحكم على ذلك فقال (ص ٣١٨)

« على أن هنالك ما هو أكبر وأظهر فى ايجاد الاختلاف بين المتدين وغيره فى هذه القضية

ثم ذكر أنه لا بد للانسان من أمل وأنه لا يحيا إلا بأمل ، واختلاف الناس بحسب اختلاف آمالهم . إلى أن قال آخر هذه الصفحة

« على انه لا خلاف فى أن أسمى هذه الآمال وأقواها فى الاجتذاب والتوجيه والسلطان هو ذلك الامل الضخم الابدى فى تلك الحياة الفخمة الابدية التى ينال فيها المرء الخلود وكل ما يرجى من حاجات الجسم والنفس بدون أن يكدر ذلك شىء من المسكدرات المعروفة التى تشوب لذائذ هذه الحياة الاولى القصيرة ، فاذا استطاع إنسان أن يتمثل هذا الامل وأن يغنى ويتغنى به ، فلا محالة من أن يشغله ذلك عن كل شىء فى هذا الوجود وقد يطفئ عليه وعلى وجوده حتى لا يدع لهذه الحياة شيئاً وقد يدع شيئاً قليلاً أو كثيراً ، وقد يغنى عن هذه الحياة ويغيب عنها لانه ليس من أهلها لا ينافس ولا يغاضب ، ويصير كذلك الرجل الورع الطيب (يعنى عبد الله بن عمر) الذى صرفه ورعه ودينه عن كل ما هنا حتى قال فيه معاوية بن أبى سفيان ، وهو يضع خطوط الطريق لابنه يزيد ، أما قلان (يعنى ابن عمر) فقد أعجزه الورع فدع له دينه يدع لك دنياك

فاذا لاحظنا على المتدينين - أفراداً وشعوباً - عجزاً عن ايجاد الحياة وعن

التحليق بالصناعة والزراعة أو التجارة أو العلوم المادية الانسانية ، أو عن أى شىء مما من وسائل الحياة وأسبابها فلتعلم أن أحد أسباب هذا العجز هو التصور لهذا الامل العظيم (أمل الايمان بالآخرة وسعادتها) والانصراف اليه بأكثر العقل وأكثر الامل وأعظم الاهتمام

ثم مثل بعلى بن أبى طالب وجيوشه وأنهزامهم وأنهيارهم لايمانهم أمام معاوية وجنوده — يعنى لعدم إيمانهم — ثم قال ص ٣١٩

« واذا ألقينا الرجل التقي الورع المحافظ على فروضه وعباداته ينهزم شر هزيمة فى كل عمل يتناوله أمام ذلك الذى جعل فرضه ودينه وعبادته هو التحليق بتجارته أو صناعته مصيراً ذلك إلهه المطاع المعبود وربّه

فالمؤمنون يشتغلون اذن بأملهم فى الآخرة عن أن يصنعوا لهم فى الدنيا أملاً جسيماً عظيماً فيأتون عادة عاجزين عن اللحاق بالآخرين الذين صنعوا لهم هذا الامل ثم أعطوه كل نشاطهم وإبداعهم فأصبحوا فيها السادة الغالبين

ثم مثل بأوربا أيام كانت مؤمنة بالكنيسة فى ذلها وهوانها ، وضعفها وعجزها . ثم قال :

« فلما أن مرقت من إيمانها وتنازلت عن ذلك الامل الاخرى وجعلت الصناعة والتجارة والحياة الكبيرة القوية هى آلهتها التى وحدتها وأبت الاشراك بها صعدت بالحياة الصعود الذى أعجز أبصارنا بنوره والنظر إليه . وقد قال أحد فلاسفة الانجليز المعاصرين ^(١) المدرسين اليوم فى إحدى الجامعات البريطانية — وهو ملحد كما هو الظاهر — إن أوربا لم تستطع أن تكون أوربا إلا بعد أن أعتقت نفسها من رق الايمان بالآخرة وبالله »

أن العبارة هى لغوستاف لوبون فالمعاصرة هى له لالكاتب خوف ما توهمه عبارته وسرقته التى لم يعزفها الكلام لصاحبه . ولعله يريد سبنسر فيلسوف الانجليز

ثم مثل بروسيا القيصرية المسيحية منذ أقل من ثلاثين عاما انها كانت مثلاً طيباً للفقير وللضعف والسكنة والجهل حينما كانت مسيحية متدينة صالحة . فلما أن مرق بها البلاشفة وصنعوا لها أرباباً أخرى وعبادة أخرى صارت هي روسيا اليوم قاهرة ألمانيا التي لم تكن تقهر . الخ .. والواقع يكذبه فروسيا الدهرية الشيوعية ليست خيراً الآن من روسيا القيصرية المسيحية في الغنى والقوة ، ولا روسيا الشيوعية الدهرية هي التي كسرت ألمانيا وحدها بقوتها ودهريتها ، وأسباب هزيمة ألمانيا معلوم لأطفال السياسة ، فمقدمات استدلال الكاتب كنتائجها سفسطة وكذب على الواقع ولكن الهوى في احتقار الدين ورميه بكل باطل يعنى ويصم ، وما الحيلة فيمن يخرق (١) ثم يستدل لخرقه بيهتان يفضحه الواقع المشهود ؟

ثم مثل بتركيا اليوم وكل الأمم الحديثة والقديمة وباليابان والصين ، ثم بالهند واختلاف الديانات فيها . إلى أن قال ص ٣٢١

والعقلاء يعلمون اليوم جميعاً أن الهند لن تظفر بالحياة المرتجاة ما لم تغير أديانها أو تغير فهمها لها أو تتركها .

وقد أكذبه الله في كذبه على العقلاء ، والهند اليوم تسلمت مقاليد حكمها ، وصارت دفة البلاد بيد أهلها ، هندوسها ومسلميها كل في بلاده بدون تغير دينهم . فأعجب بالجرأة على الله وعلى غيبه ومستقبله

ثم مثل بإبداع الاغريق والرومان والمصريين القدماء (٢) وغيرهم لمبالغهم في حب مظاهر هذه الطبيعة حتى عبدوها وصيروها كل أمليهم ورجائهم المنشود

(١) خرق كذب واختلق ومنه قوله تعالى (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم)

(٢) المعروف أن مدنية قدماء المصريين ورقبهم إنما كانت بدافع الايمان بالآخرة

« وهوت الأمم الأخرى التى انصرفت بآمالها عما ترى وتحس وتجد ، إلى ما لا تحس ولا تجد ولا ترى ، حتى ان رجلا فيلسوفا عظيما هو الدكتور غوستاف لوبون لما لاحظ هذا قال فى كتابه الموسوم (بالآراء والمعتقدات) « إن الايمان بالله وحده كان نكبة على البشر » لأنه على ما زعم قد وقف بالحضارة عن التقدم إلى الامام . قال « ولم تستطع الحضارة البشرية أن تخطو خطواتها الصحيحة إلا فى عهود الوثنية وعبادة الأصنام » (١)

تبرأ الكاتب فى حاشية سفلى هنا من كل زيغ وإلحاد ، وأن غرضه من هذه الأقوال الاعتبار وطلب الفائدة ، لا الايمان بها ، مع أنه قررها أولا وأعاد وكرر فى تقريرها ، فما استشهد بكلام غوستاف لوبون إلا بعد ما قرره فى عمل الاغريق وما عطف عليهم وإبداعهم لعبادتهم ما تحس . الخ ثم إذا كانت فى هذه الأقوال فائدة واعتبار فلم لا يؤمن بها ؟ هل يستفيد الانسان ويعتبر الا بما يؤمن به ؟ وأى فرق بين قول غوستاف وقول الكاتب « وهوت جميع الأمم التى انصرفت بآمالها عما ترى وتحس وتجد إلى ما لا تحس ولا تجد ولا ترى »

أليس هذا هو الكفر بعالم الغيب الذى هو أحد أركان الايمان فى الديانات السماوية كلها ، قاله وملائكته واليوم الآخر والجن وخبر الرسل المتقدمين : كل ذلك من الغيب الذى يجب الايمان به والذى امتلأ به كتاب (١) لم يكن يخطر ببال أن يصل السفه والشطط بملحد أيا كان إلى تفضيل الوثنية على الاديان السماوية ، وعبادة الأصنام على عبادة الله ، وعقل ينزل به السفه إلى هذا الدرك جدير ألا يؤبه بأى قول يقوله فى أى ميدان من ميادين القول لا أن يؤتم به ويحتج بقوله فى نقد دين ما ، بله دين الاسلام (غ)

الله تعالى حتى ان أول وصف للمتقين في أول سورة البقرة قوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب) فاذا قرر الكاتب أن الامم التي تترك ما تبحر وترى وتحسن إلى ما لا ترى ولا تبحر ولا تحسن ، تهوى . فهذا هو قول غوستاف : ان الايمان بالله وحده كان نكبة على البشر ولم تستطع الحضارة البشرية أن تخطو خطواتها الصحيحة القوية إلا في عهود الوثنية وعبادة الاصنام فهل يظن الكاتب أن القراء لا عقول لهم فيقرر كلام لوبون أعظم قرير ، ويستدل به ثم يذر الرماد في العيون بهذا الحاشية المتهاقفة التي يتقضاها ما في أعلى الصحيفة

ثم مثل بملاحظات فردية بنجاح غير الاتقياء فقال ص ٣٢٢

« ومن الملاحظات الفردية في هذه القضية أن الآحاد الذين نراهم ينجحون في التجارة أو الصناعة أو العلوم أو غيرها من الجوانب الانسانية هم دائماً من غير الاتقياء الورعين وأنه لا يقدر على المنافسة القاصمة إلا أولئك الذين تركوا الاوامر الدينية جانباً وراءهم حتى اننا إذا حاولنا أن نلتمس في تاريخنا نفسه مكان أولئك الافذاذ القلائل الذين بلغوا في سماء الشعر والادب الخالد أو قاموا بنظريات علمية لها بقاء وخلود أو جاؤوا بفلسفة ذات شأن معترف به بين الفلاسفات لم نجد لهم إلا بين أولئك الذين وصفوا بالتمرد والانحلال الديني أمثال المتنبي وأبي العلاء وابن الرومي والجاحظ وابن سناء والرازي والفارابي وابن رشد وجابر بن حيان والحسن بن الهيثم وسواهم . ولا نزال حتى اليوم نرى أنه لا يقوم بتصرف شؤون الدولة الكبيرة كالوزارة والسفارة وأمثالها الاجاعات تختار من غير الاتقياء حتى امنا (يريد أمتنا يعني السعودية) التي شهرت بالتدين وبتأسيس ممالكها وحكمها على أوامر الله نبيدها تعرف هذا وتعترف به وتكمل أمورها الرسمية ذات الشأن إلى غير المتدينين ، وهذا لانها تعلم بالاستقراء والتجربة

أن هذه الشؤون اذا أسندت الى جماعات الصالحين لم يحسنوا ولم يستطيعوا القيام بها »

ثم استشهد بقول عمر « لوددت أنى وجدت رجلاً قوياً تقياً مسلماً أستعمله » وبقوله « إني أشكو إليك جلد الفاجر وعجز الورع » الذى لم يفهم الكاتب مراد عمر منه فلم يكن عمر يوماً ما دهرياً حتى أيام جاهليته بل كان يعرف الله ويخافه بالغيب ويقدم فى حكومته المؤمنين ويرضاهم ويأتمنهم ويبعد الفسقة بله الكفرة بله الدهرية ، وحكاية إنكاره على عامله أبي موسى الأشعرى استكتابه لنصرانى معروفة .

وهنا نسأل الكاتب سؤالين نرجو جوابهما صريحاً بدون مداورة أو روغان .

(الاول) مؤسس المملكة العربية جلالة الملك عبد العزيز بن سعود هل هو مع نجاحه الباهر تقي ورع صالح أو فاجر متمرد تارك لدينه وراء ظهره ؟ فان قال بالاول انتقضت قاعدته رأساً على عقب ، وان قال بالثاني - ولا أظنه يقول به وان اعتقده - كذبه الواقع الملموس المحسوس . فهو مخالف للواقع على كل حال

(ثانياً) عمر بن الخطاب ذلك العبقرى الناجح الذى فتح الشرق والغرب هل كان متديناً تقياً ورعاً متبعاً لدينه مصلياً مسبحاً عابداً أو كان فاجراً فاسقاً تاركاً لدينه وراء ظهره ؟ فان قال بالاول تبعثر كتابه شذر مذر ، وتبخرت بحوثه وجهوده ، وتناثرت أفكاره وذهبت أدراج الرياح وانمحق ما يدعو اليه ويشير به من الكفر بالله واليوم الآخر والفجور والالحاد .

ولأن قال بالتأني باهت التاريخ والواقع ، وصار مفترياً كذاباً أفاكاً ، قليل العقل والحياء .

ثم نسأل عظماء رجال المملكة السعودية من وزراء وسفراء وغيرهم : هل هم حقيقة فجار فساق ليس لهم دين ولا تقوى ولا ورع ، فلذلك نجحوا وأسندت اليهم هذه المهام لعدم دينهم ولفسقهم وفجورهم ، وعدم تقواهم وورعهم ؟ ثم نسأل الحكومة السعودية نفسها : هل هي حقاً وثقت بمن لا دين له لعدم دينه ، وأنها لا تثق بالمتدينين من أجل دينهم ؟ وهل حقاً ما قاله ذلك الكاتب فيها وفي رجالها ؟ نريد أجوبة صريحة في ذلك كله

المتدينون لا عقل لهم بتجربة الكاتب وحكمه عليهم . قال ص ٣٢٣

ثم انه قد علم بالتجربة أن المتدينين يفقدون الميزان الفكرى الذى توزن به الامور فى الغالب ^(١) ويصبحون من الناحية النفسية أناساً طيبين خيرين فاقدين لكل مناعة عقلية مستعدين استعداداً غريباً للوقوع فى حبائل المشعوذين والدعاة المضللين ، عمين عن كل الحقائق التى يراها ويستفيد منها الآخرون ويرتفع لديهم سعر التهريج والدجل ارتفاعاً عجيباً وتثبت أرضهم الدعاة الكثرين - دينيين وغير

(١) فان أردت الاصول التى فرعها الكاتب من كلام غوستافه فى كتابه (الآراء والمعتقدات) فاسمع لقولة لوبون ص ١٤٦ « المعتقد هو إيمان لا يتطلب لثبات أمره أدلة — الى قوله « وبراھين المؤمنين فى الغالب صبيانية بالنسبة للعقل ومع ذلك فليس من خصائص العقل أن يقضى فيها لاشتقاقها من عناصر دينية أو عاطفية لا صلة بينه وبينها . ولما كان العقل غير مشترك فى تكوين المعتقدات فانه لا حد لسرعة التصديق فى المؤمن ، ولا يتخيل أن المؤمن يعاقد الاشياء من غير برهان بدليل أنه يستشهد بالبراھين على الدوام ، غير أن هذه البراهين التى يقنع بها تدل على ما فيه من سذاجة متناهية ، وسرعة تصديق متأصلة »

دينين - ويصيخون لكل ناعق ويهبون بسخاء نادر جيوبهم وقلوبهم وعقائدهم لكل سائل لانهم بعد أن عزلوا^(١) العقل وتنازلوا عن تحكيمه عجزوا عن أن يعرفوا الحق من الباطل ، والصادق من الكاذب ، والقائد من الصائد ، فصدقوا المستحيلات والمتناقضات ، وآمنوا بأشنع الترهات ، لان العاصم من كل ذلك وهو العقل - قد أبعاد وعزل »

ثم مثل لانهم علق المتدينين بتصديقهم لما كان يشاع في الحرب الماضية ثم استطرد فعمم عدم العقل عند المتدينين قديماً كما هو الحال الآن ، واستشهد بأشعار من ذلك ثم كلف نفسه تعليل ذلك فقال ص ٣٢٥

« ومن الواجب أن نعرف سبب هذا الاستسلام والضعف الفكري لدى هؤلاء المتدينين والذي يظهر لنا كثيراً أن من أسبابه أنهم ينكرون أن يكون بين أحداث هذا الوجود ترابط عقلي وتعليل ثابت بل يرون أن الوجود كله - بما فيه من حوادث وأحداث محكوم بقوة مجنونة - أو هي كالمجنونة - في أفعالها وتصرفها (أنظر كيف يعبر عن الله الفاعل المختار) ولهذا فلا قوانين ولا ضوابط للمعجزات والحوارق - تأمل شكه في آيات الأنبياء ومعجزاتهم - فكل

(١) من الذي قال ان المؤمنين المتدينين عزلوا العقل وتنازلوا عن تحكيمه ؟ وأي قيمة لقول كهذا مادام مصدره الهوى والتجنى على الدين وأهله ؟ ومن الذي قال إن الاسلام يعزل عن العقل - والرجل يكتب للمسلمين لاليهود ولالهندوس والاسلام يحكم العقل ويأمر بحسن تصرفه واستعماله في مئات الآيات ان الرجل يكذب ويفترى ويتخذ من افتراءاته حججاً على الناس ممن يكرهه ؛ وللناس ممن يود أن لو كان مثلهم في الدنيا . ولقد كان يستطيع أن يقلد أهل الدنيا في أخلاقهم وسننهم ويجربها في نفسه لننظر أين تقضى به من غير أن يطعن في أهل الدين كل هذا الطعن المنكر المكذوب (غ)

شيء جائز وكل شيء مستحيل^(١) فيصابون بالفساد الفكري العام وإذا اختلت الوسيلة فكذلك النتيجة . وإذا انهار الأساس انهار بلا شك مرفع عليه ! ولن تجد ميزانا فكريا لدى هؤلاء الذين يعيشون في هذا الجو المسحور المجنون المائج بالخوارق والمعجزات والكرامات التي صنعها الشيوخ والصالحون ساخرين من القوانين الطبيعية »

فأعاد ما كرره سابقا ان الايمان برّب فاعل مختار يفعل ما يشاء على مقتضى حكمته لا على موجب هوس الماديين الطبيعيين وأغلاهم المقيّدة لأفهامهم ، وأنه يؤيد رسله بالآيات والخوارق التي تعمى عيون معارضهم وتحير أصحاب الفكر المادى ، فيلجأون إلى البهت والتكذيب بما لم يحيطوا به علماً . قرر الكاتب أن هذا كله مناقض للعقل مبعد له . الخ ماسمعتة من كلامه . ثم مثل ضعف عقولهم بقسوة قلوبهم معللاً لذلك فقال ص ٣٢٥

« وهذا التعليل صحيح على وجه الاجمال كما يبدو لنا كما علل بعض علماء النفس والاجتماع القسوة التي يتصف بها المتدينون غالباً إذا قدرُوا وأخذهم خصومهم أخذاً خالياً من الشفقة الانسانية - بكثرة ممارستهم صناعة التخويف والتهويل للعصاة والكافرين وكثرة قراءتهم النصوص التي تصف الأهوال المعدة لأهل الآثام والشهوات فقد صاغوا طباعهم وأنفُسهم بطابع الغضب والقسوة والعنف فارتاضوا على ذلك كثيراً حتى أصبحوا وحوشاً تنطق باسم الدين وتفترس على حسابه . ومن ثم فأننا نعتقد أن هذه الجماعات المنسوبة إلى الدين الناطقة باسمه لو انها استطاعت الوثوب على الحكم ووضعت السلاح في يدها لحكم البشر

(١) كذا والعبارة مختلة ولعلها كانت هكذا « وكل شيء غير مستحيل »

ولكن غير الورعين الذين طبع كتابه عندهم حرفوها له كما أنه مرت تحريفات أخرى غيرها ص ٢٩٠ س ٧ وس ٩ فكيف لم يصححها ولا غير المتدين بن

عهد من الارهاب يتضاءل ازاءه كل إرهاب يستنكره العالم اليوم ^{١)}. وهذا أمر يجب أن يعرفه أولو الرأي والمقدرة وأن يحسبوا له الحساب قبل فوات الأوان ولن تجد أقسى قلباً ولا أفثك يداً من إنسان يثب على عنقك ومالك ويقتلك ويسلبك معتقداً أنه يتقرب إلى الله بذلك ويجاهد في سبيله وينفذ أوامره وشرائعه . والسوء لمن ناموا على فوهة البركان قائلين لعله لا ينطلق ^{٢)}

ففي هذا الكلام استهزاء بالنصوص الدينية الأخروية في وعيد العصاة والفجرة والكفرة . فاذا ضم مع ماتقدم من التشكيك في الله تعالى

(١) هذا كلام ملقى إلقاء من غير تقدير ولا حساب وإلا فالتعصب ضد أهل الدين هو وحده الذي يزين لمثل هذا الرجل أن أهل الدين يكونون في ^{١)} أقسى على خصومهم من أهل الثورة الفرنسية مثلاً في الماضي وأهل الشر في الحاضر (غ)

(٢) وفي حاشية ص ١٨٠ رمى المتدينين بالقسوة والخشونة في معاملة الناس ، وعلل ذلك باعتقادهم أن الاتصال بالله والايمان بعظمته وكامل قوته يستلزم إهانة خلقه الضعفاء فشتهم وإهانتهم كالبرهان على الثقة بالله وعلى أن الضر والنفع منه وحده . اه فهل تعجب من هذا البهتان الذي يفضحه الواقع أو من الحقده على الدين وأهله أو من هذه القحة المفضوحة وإن أردت أن تعرف كيف نبت هذا الفرع الأغلالى من أصل غوستافى فاقراً ما كتبه لوبون فى كتابه (الآراء والمعتقدات) ص ١٤٦ س ٧ « ويتضمن اليقين الدينى واليقين العاطفى فى الانسان احتياجاً يدفعه إلى حمل الناس عليهما ، فالمرء عند ما يؤانس من نفسه قوة لا يتحمل أن يرى يقينا غير يقينه عند الباقيين ولا يتأخر لحظة عن اقتراف أشد المظالم والاتيان بأفطع المذابح فى هذا السبيل حتى لقد خرب أولو اليقين العالم فى كل زمان ومما يخشى على الأمة أن يقودها هؤلاء . . . فليوقن رجل ذو قوة كأمبراطور المانيا أن يقتبس قوته من الله ثم ليتوهم أن الله أمره بشهر الحرب على الملاحدة لرى كيف يقلب أوربا كما قلبت فى الماضى بفعل مثل ذلك اليقين » اه

واحتقار المؤمنين بالآخرة ، وتعظيم الفجار والكفار والكفرة بهما ، علمت ما ينطوى عليه جناح الكاتب وأهدافه في أغلاله . ثم التشهير بالدين وأهله ورميهم بالقسوة والغلظة التي لا نظير لها في تاريخ العالم ؛ ثم تحريض أهل القوة والرأى والسياسة على خنق الدين وأهله وكنم أنفاسهم ومحققهم قبل أن يشوروا كالبركان ، ثم الهزء بالجهاد في سبيل الله ورمى أهله بالقسوة والوحشية كنت أعجب كيف جاءت هذه الأفكار الهدامة الفجة الدهرية لمثل هذا المطوع (١) العامى الذى لم يؤت من العلم ما يوازي الشهادة الابتدائية فضلا عما فوقها من فنون العلم والعرفان ، وبدايته ونهايته العلمية معروفة قلدى عارفه فقط ثم خطر بباله انه طالع كتب غوستاف لوبون مثل كتابه « الآراء والاعتقادات » « وروح الاجتماع » « وسر تطور الأمم » الخ وأمثاله من الهدامين لجمود النصرانية في العصور المتأخرة ومحاربة سيطرة الكنيسة على أهلها بالعدوان والظلم والجهل

فتغذى هذا الكاتب بهذا القبيح والصديد ونفثه سموماً على دين الاسلام وأهله ولم يعلم - وهو يدعى العلم والفهم - ان الاسلام وأهله وتاريخه غير النصرانية وأهلها وتاريخها أولكن (من لم يجعل الله له نورا فما له من نور) (ومن يضل الله فلن تجد له وليا مرشدا) (أرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضلله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره عشاوة فمن يهديه من بعد الله؟ أفلا تذكرون)

(١) المطوع بلغة نجد هو المتشبه بالمتعلمين وليس بهم وهم كصنف الفقهاء بمصر الذين يظهرون بمظهر العلماء وملا بسهم وليسوا بهم .

أراد الكاتب أول ص ٣٢٦ ان يعتذر عما بصق من قيح وسموم وأقذار في وجه طهارة الدين ونقاؤه فاعتذر بعذرين (احدهما) ان الدين «إذا أخذ على غير وجهه وقصد له جاء ضاراً ومفسداً لأخلاق الانسان وكل معانيه الطيبة .. (وثانيهما) أن البشر عاجزون — فيما يبدو لنا حتى اليوم — عن أخذه وفهمه وتصوره على وجه النافع المفيد بل هم إما أن يبقوا غير متدينين أو متدينين تدينا باطلا — كما أثبت هذا جملة تاريخ الانسان ولا بد من استثناء فترات أو ومضات قليلة خافتة » ويظهر أن المبادئ الانسانية العظيمة تأتي دائماً سابقة لاستعداد الجماهير من البشر فاذا دعوا إليها أو فرضت عليهم — قبل تمام هذا الاستعداد — أخذوها أخذاً سيئاً ضاراً بهم وبالمبادئ نفسها وذهبوا يعملون بها على غير وجهها وصوابها ومن هنا تأتي النكبة .. والدين هو أحد هذه الأمور الجميلة التي عجز الناس عن تصورها تصوراً صحيحاً لأنها جاءت قبل استيفاء استعدادهم الموقوف، فراحوا ضحايا هذا التصور الباطل »

فالدين في نظر الكاتب لم يفهمه الناس إلى اليوم ، والرسول تبعث عبثاً وأتباعهم لا يعرفون الدين حتى يحىء هذا الكاتب ومن تغذى بأفكارهم فيفهمون الدين فهماً دهرياً ، من أسباب لا تتخلف ، ولا يمكن لله أن يبطلها ، ولا أن يحول بينها وبين مسبباتها . وكذلك من فهم الله فاعلاً مختاراً يؤيد رسله بالآيات ويخرق لهم النواميس التي لا تخرق عنده هذا الكاتب وأمثاله . فقد فهم الله قوة مجنونة أو كالمجنونة فلم يفهم الدين فهماً صحيحاً ، ومن كان سببياً ناجحاً فلا بد له من الشك في الله وقدرته ، ومن آمن بالله فلن يكون سببياً ناجحاً له عمل في الحياة متألقاً فيها . أما أنبياء بنى إسرائيل وأنبياء المتدينين عموماً فكانوا كالإيمان بالله واليوم الآخر نكبة على البشر تأخيراً للحياة وأهلها . الخ

ويتنبأ الكاتب ص ٣٢٦

بمجيء اليوم الذى يقدر البشر فيه أن يدركوا من حقائق الاديان ما لم يدركوا وأن يفهموها ويفهموا مراميها السامية كما أريد منها وبها وحينئذ — حينئذ فقط ستبلغ بهم السمو المقدر لهم ولها »

ذلك اليوم الذى يترقبه الكايب فيما نراه نحن هو يوم انتشار الفوضى الأخلاقية والدينية ، يوم يمشى الناس عراة كالبهائم ، ويتساقدون فى الطرقات كالجرار ، كما أشار اليه الحديث الصحيح « إن الساعة لا تقوم إلا على شرار الناس وعلى لقع بن لقع » ويوم تطلع الشمس من مغربها وحينئذ (لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى إيمانها خيراً) (وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم إن الناس كانوا بآياتنا لا يؤمنون) وينطمس معالم الدين حتى لا يقال فى الأرض الله الله . يوم تهب ريح طيبة فتقبض كل نفس مؤمنة ، وتكون حينئذ الدهرية مستحكمة ، والايان بالطبيعة وجمالها — على حد تعبير الكاتب — قائماً ، آخذاً بزمام الناس ، وحينئذ تكون الساعة كالحامل المم لا يدرى أهلها متى يفجأهم وضعتها ...

﴿ فصل أماننا لا وراءنا ﴾ ص ٢٨٧

يريدنا الكاتب فيه أن نكفر بالقرون الفاضلة من الصحابة والتابعين ونرفض القدوة بهم وتعظيمهم ، وأن نكفر بهؤلاء الأئمة ومعارفهم وفضائلهم ، وما قالوه وعملوه أو تركوه لنا ، وتهكم بمن يدعو إلى الأخذ بما أخذ به الأولون ، فقرر نظرية النشوء والارتقاء في المادة والجماد والنبات والحيوان ؛ وحكى ما تخيلوه في كيفية نشوء هذا العالم من مادة سديمية وكيف تجمعت وتكتلت شمساً وسيارات وأقماراً بكلام غير مفهوم بلسان العلم اليوم ولا بلسان الدين أمس ، فقال (ص ٢٨٨)

« ثم أخذت هذه النجوم والشموس بالتفاعل نفسه وبالاستعداد والخبوء فيها للتطور تنقسم على نفسها وتنفصل عنها النجوم والسيارات والتوابع ليكون لكل شمس من هذه الشموس مجموعة متماسكة من هذه المجموعات التي يدعونها اليوم المجموعات الشمسية أو المجموعات النجمية التي إحداها مجموعتنا الشمسية التي نحن إحدى رعاياها .

فأنت ترى في تعبيره هذا أنه لم يقل أو لم يعرف ما قاله العلم اليوم في تولد الشموس والسيارات وتوابعها ، ولو قرأ كتاب (النجوم في مسالكها) وكتاب (الكون الغامض) كلاهما للسير جنز الفلكي الانكليزي ، لكان له تعبير آخر أقرب إلى كلام أهل هذا الفن . ولسنا في صدد حكاية كلامهم ، فهو مبسوط في محله ، والغرض التنبيه على أن الكاتب وقف على نظرية لا بلاس في تولد السيارات من الشموس ، وهي اليوم أضعف نظرية في ذلك وأوهاها ، وقد جدت بعدها نظريات وستجد غيرها . والعلم الحق عند

خس الكون وواهب العلم
ثم تدرج الكاتب من ذلك بعد كلام طويل ممل إلى نشوء الانسان في
ثلاثمائة الف سنة . وعبر بثلاثمائة سنة غلطا في موضعين (ص ٢٩٠ س ٧ و ٩)
وقد نقلنا كلامه بنصه فيما مضى (ص ١٤) ثم تدرج من ذلك بسفاهة ووقاحة
وبذاءة على زعماء الدين فقال (ص ٢٩٣)

« أما هؤلاء الذين قلدوا الزعامة الدينية واختيروا لقيادة الفكر الاسلامي
في أحوال سيئة قاسية ولأسباب ينكرها الدين والعلم قد عصفت بهم نوبة من
نوبات الفساد الذهني وموجة من موجات العماية الأصيلة واجتاحهم إعصار من
أعاصير الجهل التليد البليد فقاموا وهم يترنحون من الغباوة ويتمايلون على أنغام
الشیطان ليوقعوا على أ كذوبة علمية من أعظم وأشهر الأكاذيب العلمية في
التاريخ فقد زعم هؤلاء - بين هتاف الغباء المتواصل - في كل كتاب كتبوه
وقول قالوه أن سعادة الانسان وطريق تقدمه وراءه لا أمامه ، وأن عليه أن
يتلقف خلفه أبداً وألا يمد بصره بين يديه أبداً وأن يرجع القهقري وينكص
إلى الوراء ما استطاع إلى ذلك سبيلا ليظفر بالسعادة والعلم والعقل وبالاخلاق
وبالعدالة والنظام الاجتماعي المبرراً من العيوب والنقائص وزعموا أن كل خير
هو في أعمال الماضين وكل شر هو في أعمال المتأخرين وأن كل خير في اتباع من
سلف وكل شر في اتباع من خلف وان كل ما يمكن تصوره من الخير فقد مضى ،
وكل ما يمكن تصوره من الشر فقد بقي

إذ قد ادعوا أن الانسان في كل نواحيه العقلية والعلمية والاخلاقية والخلقية
والجسمية قد أخذ حظه من الكمال في الزمان الأول ثم عاد يتناقص وراح
ينحدر مسرعاً في سلم الرذيلة والجهل والانحطاط والضعف في كل شيء وأنه
لا يمكن أن يتوقف عن انحداره حتى يقضى عليه القضاء الأبدى الأخير الخ .
وحسبك من شتم هذا الوقح لمن احترم السلف وعظمهم : واعتقد

فيهم الخير والفضيلة بذاءه وما هذى به من تحقير خير القرون وأزهر عصور الاسلام وحقده الذي لم يقدر على إخفائه على الاسلام وأهله وعلمائه وحجته . أما مسألة تقدم الانسانية أو تأخرها ، وهل هي في ارتقاء أو انحدار ، فستأخذه عن أحدث آراء العلم عن لسان استاذ في جامعة من جامعات العلم بأوروبا التي يعبدها الكاتب ويؤمن أنهم هم الناس فضلا عن نصوص الدين كما ترى ، فماذا نشترى : آلدن أم البعر ؟

جاء في مجلة الاثنين عدد ٦٧٦ (٢٦ مايو سنة ١٩٤٧) تحت عنوان (يوم القيامة قريب) « يقطع العالم الألماني شيلر الاستاذ بجامعة « بون » أن الانسان سيختفي قريباً عن ظهر الكون ، وأن يوم القيامة أقرب مما يظن الكثيرون ، وهو يضع لحكمه هذا « حيثيات » نردها فيما يلي :

١ - لم يطرأ أى تحسين على النوع البشرى منذ مدة طويلة من السنين ، وهذا ثابت بالنتائج التشريحية للجسم والمخ

٢ - فان عقل الانسان في القرن العشرين لا يختلف وعقل الانسان منذ فجر التاريخ . وليس أدل على ذلك من أن قدماء المصريين كانوا عباقرة في شئون الهندسة والمعمار والكمياء وفنون الحرب ، والفينيقيين كانوا نوابغ الجغرافيا والملاحة والتجارة . وقداماء الاغريق كانوا أرباب الأدب والشعر والنحت والموسيقى

٣ - وإذا كان الانسان قد توصل إلى عدد من الاكتشافات والاختراعات العظيمة خلال القرنين الأخيرين ، فليس يعنى ذلك أن عقله قد ارتقى أو تطور ، بل مرجع ذلك إلى المصادفة في غالب الأحيان ، وإلى

تراكم المعلومات التي توارثها الإنسان في العصر الحديث عن آباءه وأجداده خلال مئات السنين الماضية

٤- بدأت الجماعات تهوى وتنحلّ خلقياً ، والخلق هو رباط المجتمع السليم ، وليس أدل على ذلك من انتشار دور الرقص والملاهي المبتذلة ، وتفشى الآراء المتطرفة المادية . وفي هذا دليل على ثورة الجنس البشري على الأوضاع التي فرضتها الأديان (تأمل)

٥- ويقرر شيلر أن حدوث حريين عالميتين في مدى عشرين عاماً دليل على عدم رضا الجنس البشري عن النواميس الخلقية التي تقيد بها في عصر نهضة الضمير الانساني ، ودليل على انطلاق غرائزه الحيوانية التي كانت على أشدها منذ آلاف السنين . ومعنى ذلك أن البشر قد وصلوا إلى مرحلة الشيخوخة التي تشابه مرحلة طفولتهم الأولى مع فارق واحد هو أن الطفل مرّجوّّ التقدم ، والشيخ ينحل ويفنى ويقول « شيلر » إن في ذلك كله علامات الساعة ، وأن المتدينين قد يكونون أسعد الناس بهذه النهاية العاجلة »

فليتدبر كاتب الأغلال كلام العالم الألماني لعله ينظف جروحه الصديدية من جراثيم الأفكار الغوستافية وميكروبات الدهرية البائدة . وليفهم كلام هذا الأستاذ الجامعي الأوربي حتى يناقش حيثيات حكمه بالحكمة والعقل والأدب لا بالسفاهة والسباب التي كالمها لسلفنا والمؤمنين بفضائلهم وبما جاء في ديننا وبما يشهد له الواقع من انحطاط الناس خلقياً وأديباً ، جسمياً وتدهورهم في ذلك كله عن سلفهم كما يشهد بذلك الواقع

المشاهد في اللراسح والمواخير وشواطئ البحار (١) وسنشير إلى شيء مما جاء في القرآن وصحيح الأحاديث بعد ما نفرغ من نقاش بعض آراء الكاتب في هذا الباب

قال الكاتب أول ص ٢٩٤

« وقد حاولوا - والبلاهة تحذو لهم - أن يعزوا هذه الدماوى بروايات وأخبار نسبوها إلى الرسول عليه السلام وإلى أصحابه وإلى الأئمة المقلدين وجدّوا في نشر هذه الأخبار والروايات والآراء وفي ترويجها حتى أمكن لهم أن يصيروا من هذه الخرافات ثقافة عامة يلتقى عليها وينضوى إليها أربعمئة مليون من الأجناس المختلفة . . وقد استسلم لهذه الثقافة أو لهذه الخرافة كل الطوائف وحتى أصبح اعتقادها والتصديق بصدقها مما يتسامى على الخلاف والجدل وحتى قام عليها من الإجماع بين الخواص والعوام ما لم يقم على قضية أخرى .
ولو أن قائلًا قال انه لم يدر على خاطر انسان الشك فيها وفي صحتها كل هذه القرون لما كان قائلًا باطلا ولو سئلنا عن أكبر غلطة نهض عليها الاجماع الحقيقي أكبر مدة من الزمن لذكرنا هذه القضية في أول ما نذكر

(١) وإن ارتقت صناعاتهم المادية فلهدم مجتمعهم الخلقى والأدبى والدينى ولا سعادة لامة إلا بقيام دينهم وما ينشأ عنه من خلق وأدب . وقال نقولا حداد فى آخر مقال ميلاد عصر الذرة ص ٢٥٦ مقتطف ابريل سنة ١٩٤٦

الأرجح أن هذا الانسان لن يتوب الى الله وأن مدنيّتنا الحالية شاخنة وهرمت وهى تحمل ما بين جوانحها عوامل فناءها هى ابتدعت القنبلة الذرية والقنبلة الذرية ستفنيها وهكذا سينقرض الانسان عن وجه الأرض كما انقرض قبله الدينوسور وأصناف الانسان السبعة التى تقدمت - إلى أن قال : هل يمكن أن ينقرض الانسان عن وجه الأرض كما انقرضت أحياء قبله ولكن أين العقل ! العقل بلا أخلاق لا يقى الانسان من الفناء . ا هـ

فانظر إلى تكذيب خيار الامة وخير قرونها ، وجلة أئمتها وعلمائها ،
ورميهم بالبهتان . ثم رمى إجماع الامة الحقيقي بالخرافة والبطلان ؛ ثم رمى
الامة التي شهد الله لها بأنها خير أمة أخرجت للناس - خواصها وعوامها -
بالجهل والكذب والزور والبهتان . وترك اليك أيها المؤمن الحكم والتعليق

قال الكاتب ص ٢٩٥

« كان أقوى ما عززوا به هذه الأغلوطة انهم قلدوها مصلح البشرية عليه
السلام وصحابته وانهم ذهبوا يجمعون الروايات من هنا وهناك ويزعمونها من
كلامه إلى أن استقرت في الأذهان هذا الاستقرار الذي صار من العسير التشكيك
فيه وزحزحته .

من هذه الروايات الرواية التي أوردناها في مطلع البحث وهي (لا يأتي
زمان الا والذي بعده شر منه)

وقد ردها الكاتب بأمور مضحكة ستسمعها لتضحك معي من فهم
الكاتب وعجمة قلبه وعقله . وهذه الرواية في صحيح البخاري من رواية
سفيان الثوري عن الزبير بن عدي قال : أتينا أنس بن مالك فشكونا اليه
مانلقى من الحجاج فقال اصبروا .. فمن ذا الذي يريد الكاتب أن يكذبه من
هؤلاء الرواة : أهو سفيان الثوري أو شيخه أو أنس بن مالك ؟

والكاتب يردها كما في ص ٢٩٥ بأمور قال :

(١) انها سب للدهر فتكون مخالفة للرواية الأخرى الصحيحة ولا تسبوا
الدهر فان الله هو الدهر)

فأقول له : من عجمة عقلك وهواك أتيت ، فيبان الحقيقة ليس بسب ،
فمن قال عنك إنك صعيدي كان أبوك أو جدك ممن نكبت بهم نجد فليس

سابقاً ، ومن قال لعنة الله على الصعيدي الملتصق بالقصيم ، لعنة الله على من يلتصق بقوم وهم ينكرونه ولا يعترفون به ، فهذا هو السب ، فالسب المنهى عنه للدهر هو كقولهم يا خيبة الدهر ويأخس هذه الأيام ، ويأشؤم تلك الليالي الخ.

وأما قولك : هذه السنة جذب ، وهذه السنون شداد قحط ، وغير ذلك فليس من السب في شيء كما يعرفه كل عربي مستقيم السليقة والفطرة والعقل والفهم . وشتان بين هذا وذاك

ثم من أين لك صحة الحديث الآخر « لا تسبوا الدهر » والذين روه هم مثل من روى حديث « لا يأتي زمان » الخ . الكل من مشكاة واحدة ، وعن رواية متشابهين وأئمة عدول . فلماذا رددت هذا وقبلت ذاك : آلهوى أم العمى ؟ أم نظرية النشوء والارتقاء ؟ أم تسفيه إجماع الأمة المعصومة ؟ أم اتباع غير سبيل المؤمنين ؟

وبيان حقيقة الزمان ليس سباً له كما قدمنا ، وهي بيان لأهله بأسلوب عربي معروف جاء مثله في أبلغ الكلام وأفصحه (واسأل القرية) (وكم أهلكنا من قرية يطرت معيشتها) (ضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة) فمقصد الحديث أنه لا يأتي أهل زمان إلا والذين بعدهم شر منهم في الخلق والدين والحشمة والآداب . وهذا هو الواقع حدوك النعل بالنعل (٢) رد الحديث لكونه يدل على أن كل أهل زمان يكونون شرّاً من الذين قبلهم . ثم قال :

« إن هذه دعوى يكذبها الحس والعقل والتاريخ ، والأديان كلها لا تخرج عن

أن تكون بجملة تكذيبها لهذه الدعوى ، لأنها جاءت لنقل الناس من حالة عامة إلى أخرى مغايرة - وقد نقلتهم - وكان الناس الذين قبلوا الدين هم بلا ريب خيراً من الذين قبلهم ممن كانوا على خلاف الدين فكان الأنبياء والمؤمنون بهم خيراً جداً من الذين قبلهم « الخ . ما قرر

وأقول له : من عجمة العقل أو من الهوى أتيت . فالحديث يقول « لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه » فيحكم على الزمن المستقبل بعد التكلم به أى بعد زمانه ﷺ ، كما يدل على ذلك الفعل المضارع المتنى بلا ، كما يعرف ذلك من عرف العربية ذوقاً أو قواعد أو جمع بينهما ، ولم يقل الحديث « كل زمان » حتى يرد به هذه اللوازم التي لا ترد على لفظ الحديث ، والعامى الذى لم تفسد فطرته يذوق الفرق ويميزه بين « لا يأتي زمان » انه للحكم على الزمن المستقبل ، وبين « كل زمان » انه تعميم للحكم على كل زمن مضى ويأتي ، وشتان بين الحكمين عند من عقل وأنصف ؛ ولم ينظر إلى ارباء الصنائع والمخترعات ، ويعمى عن تأخر الخلق والدين

(٣) رده الكاتب بسفاهة تدل على قلة الفهم والانصاف ، وعلى عدم

حرفة التاريخ فقال ص ٢٩٦

« وفي الرواية قصة هي كوثيقة الجريمة التي تعلق في عنق المتهم قالوا آتى الناس انس بن مالك وشكوا اليه ما يلحقون من الحجاج بن يوسف فقال انس اصبروا فانه (لا يأتي عليكم زمان الا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم) سمعته من نبيكم وإذن فالرواية سيقّت في مقام الامر بالصبر على مظالم الحجاج بحجة أنه لا أمل فيما يطلبون من العدل ومن الحكم الصالح ولا أمل في أن يوجد أحسن من الحجاج ومن خليفته المرخي له في عنانه ليخوض في عدوانه الخ

إلى آخر ما أطل الكاتب في ترديده لرد الرواية والتهم بها وبرواتها،
ومن آمنوا بها

وأقول : إن ما جعله من القصه كوثيقة الاجرام في عنق المتهم هي
أول دليل على صدق الحديث وصحة القصة التي روى لأجلها

ومن يك ذا فم مريض يجد مرأ به العذب الفراتا

ذلك أن أنس بن مالك رحمه الله وقد استفاد من صحبة النبي وخدمته ،
وما سمع من أحاديث الحض على الجماعة والنهي عن الفرقة ، والخروج على أئمة
الجماعة ولو جاروا ، وما استفاد من عبر التاريخ ، والواقع من النتائج السيئة
التي حصلت للخارجين على الجماعة ، وما وقع بهم مما يبكي له التاريخ ، ومن
قصة خروج الحسين بن علي سبط النبي وابن الزهراء وسيد شباب أهل
الجنة وابن الخليفة الراشد علي بن أبي طالب : في خروجه على ابن زياد وما
حصل للحسين مما نبكيه ونحزن له ، وتتمنى أن يكون الحسين قد سمع
مشورة عقلاء آله وأحبابه عليه كابن عباس وغيره من عدم الخروج على
يزيد وواليه ، وأن يأخذ بأقوال جده في عدم الخروج ، وبسنة أبيه في
رضوخه لأحكام عثمان مع نقده لسياسته الأموية وعصبيتها ، وبسنة أخيه
الحسن بن علي الذي تنازل عن بيعته في الخلافة وحقه في الولاية لخصمه
وخصم أبيه معاوية حقناً للدماء حتى مدحه جده على ذلك مقدماً بقوله
فيه مشيراً إليه « إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين
من المسلمين » فتحققت نبوة النبي ﷺ فيه في هذا التنازل الجامع لكلمة
المسلمين . فلم يخف على أنس هذا كله ، ولا عواقب ما كان من خروج

عائشة وطلحة والزبير علىّ علىّ رضى الله عنهم أجمعين في وقعة الجمل ، ولا
خروج الخوارج عليه في النهروان

فهل يريد الكاتب الجاهل بالدين والتاريخ وعبره أن يشير عليهم
أنس بالخروج حتى يكون لهم في التاريخ ما كان لفتنة عبدالرحمن بن الأشعث
ومن معه الذين بنى برءوسهم بناء ، وسميت الوقعة بوقعة الجماجم تخليداً
لعبرتها التاريخية .

إن كاتبنا حينما شككنا من ظلم ملوك العصر بقوله ص ٢٩٧

« من مظاهر ذلك هذا الذي نشهده في كل الطوائف في البلدان الاسلامية
أو الشرقية من الخنوع خلفاء أولئك الجلادين الذين يحاولون اليوم أن يقوموا
بتمثيل أدوار أسلافهم من الطغاة وقد رأينا البائسين المحرومين يجدون لذة
كبيرة وسعادة نفسية ووجدناهم تشرق من وجوههم الكالحة المغبرة إذا أبصروا
هؤلاء الذين أخذوا منهم كل شيء ولم يعطوهم شيئاً يعرفون بهم بل أنهم يقفون
صفوفاً صفوفاً ليتمتعوا برؤيتهم وليسعدوا بمشهدهم إذا ذهبوا أو جاؤوا
يمعوا كبهم التي يجب أن تملأ النفوس حقداً وغضاضة من غير أن يتألموا من ذلك
أو تطرف له أعينهم بل لعلهم يذهبون يدعون لهم من أعماق صدورهم يسألون
الله أن يزيدهم مما أعطاهم وأن يرفع من مقامهم فوق رؤوسهم أكثر مما رفع
ولا ريب أن هذه الروح التي برئت من الاحقاد النافعة ، ومن الغضب والغيط
لرؤية المظالم والظالمين أثر من آثار هذه الروايات الخ .

فأنت ترى الكاتب مع حقده لهذه المظاهر الملوكية والمواكب لهم
لم يستطع أن يتكلم في أهلها إلا بحسرة عجائز الخوارج وتهدات عذارى
الفوضويين — هذا وهو في القرن العشرين الذي يعده أرقى بمراحل كثيرة
من قرن سائلي أنس ، القرن السابع الميلادي ، فاذا كان وهو بزعمه قد ارتقى

عنهم بتطور ثلاثة عشر قرناً علماً وشجاعة وزعامة وإصلاحاً وبدناً ، لم نسمع منه غير أنات المرضى وآهات المكظومين ، أفلا يعذر أنس فيما أشار عليهم من الحكمة ورعاية مصلحة الجماعة الإسلامية حينئذ ، وليس مراد أنس أن حكم الحجاج لا يأتي ما هو خير منه ، ولكن يريد أن الجماعة الإسلامية في زمنه خير من الجماعة التي تأتي بعده ، فالخروج عليها وتمزيق شملها سفه وطيش ، وعواقبه وخيمة كما سطره التاريخ في دفاتره ، ودلت عليه حكمة أحاديث الحث على الجماعة والتمسك بها ، والبعد عن الفرقة وشروها .

سنعود فيما بعد - قبيل آخر الكتاب - إلى شيء من نفاق الكاتب وجبنه ومناقضاته ومدحه لأقوام يرجو منهم فتات خبزه ، ثم ذمهم تحت ستار من النفاق حفظاً لعيش دنيء . (١)

أطال الكاتب الكلام وكرر في تعليل هذه الفكرة ، فكرة تعظيم الأوائل واحترام القدامى من ص ٢٩٨ - ٣١٨ وأخذ يعدد مالها من شرو في نظره ، وتحسر وبنح نفسه حزناً للألوف الكثيرة من مؤلفات أهل تلك القرون ، وانها شيء ضار غير نافع ، إلى أن خرج بالنتيجة التي يريدتها ويتمناها « ص ٣٠٨ » فيقول

« يجد المصلحون اليوم - يعني نفسه - عناء وإرهاقاً في محاولتهم هدم ماشاده الجهل الأول ويذهب كل ما يبذلونه أو أكثره في هذه المحاولة هباء والعائق الأكبر هو أن هؤلاء الذين يراود إصلاحهم يرون الكمال في أولئك

(١) ومن ذلك طلبه ممن ذمهم بالظلم والغشم أن يشتروا له بيتاً بمصر ببضعة آلاف من الجنيهات حتى ربحي بسبب ذلك منهم بالجنون والحمق . ومن مدرجه لا يمد يده

القداحي الذين يجدون هذه الأباطيل والخرافات في كتبهم فمن المستحيل أن يجمعوا بين الكفر بأباطيلهم وبين اعتقاد الكمال المطلق فيهم - والسبيل التي لا سبيل سواها لإخراج هذه الجماعات المنكودة مما هي فيه أن تعلم الكفر بهؤلاء والشك فيهم وإساءة الظن بهم وبعلمهم وأن تعلم أنهم كانوا تحت ظنهم بهم جداً وأنهم أبعد عن الكمال من المعاصرين ومن المتأخرين وأن تعلم كيف تثق بنفسها وبعقلها وباستعدادها

إني لأنظر إلى هذا الميراث الثقيل الباهظ الملقى في طريق المسلمين، وإلى هذه الأسفار التي تروى أعدادها ويعجز تعدادها - وما فيها مما لا يستقيم لأمة أمرها ووجودها معه فأفزع وتذهب الأفكار في كل وجه ثم تؤوب مجتمعة بي جمعة على أنه لا خلاص إلا إذا استطعنا أن نكفر بهذا الميراث وعلى أنه لا يمكن الكفر به إلا إذا عرفنا كيف نزل مورثينا إياه عن هذه العروش السماوية التي صنعناها لهم على حساب قوانا العقلية والدينية ثم أجلسناهم عليها ثم جثونا تحتهم نسبح بحمدهم ونقدسهم ونزهرهم عن كل ما يخطر بالبال من اثم أو نقص أو ضعف . فهل من سبيل إلى هذا على أنه لا سبيل سواه ؟

فاجمع بين هذا وبين رمى أنبياء بني إسرائيل آثم نكبة على البشر ؛ ورمى المتدينين وأنبيائهم بتأخير الحياة وإطفاء نآلها ، وإن الإيمان بالله كان نكبة على البشر ، وانظر ماذا بقي في جمعبته من الخط على الدين وأهله وأنبيائه ، والإيمان بالله واليوم الآخر

وتقول على سبيل التزل : لا سبيل إلى هذا الكفر والمروق ، وهدم تاريخ الإسلام والكفر به وبرجاله وتراثه وتراثهم وبالدين كله بهذه السهولة التي يريدونها الكاتب ويريدنا عليها لأجل أن نستبدل بذلك كله حضارة مادية عارية من كل فضل ، متهتكة ، يشكو عقلاؤها من شرورها ،

ويعترفون أن السعادة لم تمر بباب من أبوابهم كما نقله الأستاذ الامام في آخر تفسير سورة «والعصر» عن ما كس نوردو في كتابه المسمى (الكاذب العرفية لتمدننا الحديث) قال الأستاذ الامام رحمه الله تعالى «إن ما يرى في بعض الأمم من ظاهر السعادة ليس إلا لمعان السراب حتى إذا جاءه وحقق أمره لم يجد شيئا»

وقال ما كس أيضا في كتابه المذكور مامعناه : إن الناس كانوا ولم يزالوا يطلبون الحق ، ولم يكونوا في زمن أبعد عنه منهم في هذا الزمان . ثم قال ما ترجمته «إنك لو طرقت أى باب تسأل : هل مرت السعادة بهذا البيت ؟ لأجابتك محيب : إذا شئت فاطرق بابا آخر ، فإن السعادة لم تمر ببيتنا »

وهو يقول ذلك بعد أن ذكر ما عليه حال الأمم الأوربية جميعها ، ونسبته من السعادة والشقاء ، وبعد أن أجمل من وصف أحوالهم والمصائب التي تتوقع لهم ، والآلام الشاغلة لقلوبهم أجمعين ، ما يرحمهم لأجله المقصرون عنهم ، ويزهد الراغبين في مثل حالهم ، ويصرفهم عن اقتفاء آثارهم ، ويبين سبب ذلك وأنه يُعدهم عن الحق ؛ ونزوع أنفسهم إلى الباطل ، وفقدان الصبر في طلب المال ، وهرولتهم خلف داعي الشهوة لا يعصون له أمرا ، ولا يخالفون له إشارة . ومنشأ ذلك خلو نفوسهم من الركون إلى الاله الواحد خالق الجميع ورازق الأحياء ، ومقدر الأسباب لمكاسبهم على حسب ما وهبهم من القوى والقدر . اهـ وكما سمعته من كلام أستاذ جامعة بون الألمانية وكما يشهد به الواقع المحسوس

وما هو ذا غوستاف لوبون إمام الكاتب ومقلده ينصح للشرق

يبقائه على دينه وخلقه وأدبه ، وينعى على الغرب ويتوقع له شرّاً عاجلاً
قال لوبون في كتابه (حضارة العرب) ص ٣٦

« إن ما بين الشرق والغرب من الاختلاف عظيم ، وهو يبلغ في
عظمته ما يتعذر معه اعتناق أحدهما لمبادئ الآخر وتفكيره
«وتعاني مجتمعاتنا تحولاً بعيد المدى في الوقت الحاضر ، وقد قلبت
مبتكرات العلوم والصناعة كياناتنا المادية والأدبية رأساً على عقب ، ويقابى
الغرب خلافاً شديداً في مجتمعه ، ويكابد في سبيل معالجة الشرور التي نشأت
عن ذلك الخلاف أزمة عامة تسوقه باطراد إلى تبديل نظمته ، ويثن من
عدم الانسجام بين المشاعر والمعتقدات الجديدة ، ويألم من تصدع مبادئ
الأجيال السابقة . وتتال يد التغيير في الغرب الأسيرة وحقوق التملك والديانة
والأخلاق والمعتقدات ، وتصبح هذه الأمور موضوع جدل ، ولا يقدر
أن يتسكهن بما يتمخض عنه العلم الحديث .

(قلت) قد أغنى الواقع عن التسكهن . فلقد ولّد العلم الحديث بما
أعطى الناس من صنائع وغرور بها ، وبما أفقر النفوس من الخلق والدين -
شروراً طار لها في حرين عالميتين في أقل من ربع قرن ، حصدتا من
النفوس والرجال والنساء والأطفال ما الله به عليم ، وخربت الديار وأعرت
الأبدان ، وأجاعت البطون ما تقشعر له الأبدان ، والحرب الثالثة على
الأبواب ربما تأتي على البقية الباقية من الحضارة والعمران

قال لوبون : وقد كلفت الجماهير في الوقت الحاضر بمبادئ سلبية ،
وقد بلغ كلفها بها درجة الحماسة . قال : وحال الشرق غير ذلك ، فالشرق

فى طمأنينة وسكون ، ولا عهد له بما عندنا من الانقسامات والحياة
الصاخبة ، وقد بلغت شعوبه التى هى أكثرية البشر - درجة ظاهرة من
التسليم المهادى الذى هو عنوان السعادة على الأقل ، وتمتع شعوب الشرق
بما خسرناه من التماسك ، ومعتقدات الشعوب الشرقية قوية ، وتحافظ
أسرها على استقرارها القديم ، وبقيت مقومات المجتمعات القديمة كالديانة
والأسرة والنظم والتقاليد والعادات - وهى التى أصابها فى الغرب من الهدم
مأصباها - مؤثرة فى الشرق مسيطرة عليه ، وليس على الشرقيين أن
يفكروا فى تبديلها ...

فهذا لوبون الذى يقلده كاتب الاغلال يفرق بين الشرق والغرب ؛
وينعى الغرب ويندبه ويتوقع له ماحققته الايام من الخراب والدمار ، ويمدح
الشرق وينصح له أن لا يغير أوضاعه وخلقه ودينه . فماذا يقول كاتب
الاغلال فى كلام إمامه هذا ؟ هل يرميه بالجهل والغباوة أو بالنفاق وسوء
النية ، أو يرجع عما آذى به العقلاء والخلق والدين والآداب ، فيكفر عن
هذا التضليل بالرجوع عنه ونصح الناس بما نصحهم العقلاء قديماً وحديثاً
أنه لا صلاح لهم إلا بدينهم وخلقهم وآدابهم ، وإن كنت أستبعد أن
يتركه شيطان الغرور والاعجاب بالنفس أن يراجع الحق ، فذلك ما لا يرجى
منه ولكن القلوب بيد الله تعالى يقلبها كيف يشاء

ونقول للذين يريدون القوة ويتوهمونها من كتاب الاغلال : إن
هذا الكتاب سموم وجراثيم للمهلك ؛ وليس من القوة فى شيء ، بل هو
هدم لكل مابقى فينا من قوة ومن طريق إلى الفلاح والفوز ، وليس بعد

تقويض الدين وآدابه وعقائده ، والكفر باختيار الله والتوكل وإنكار قدره ومشيتته ، والكفر بالآخرة والعمل لها وتحميق أهلها والمؤمنين بها من غاية في الافساد والشر

وبالجملة فليس ثم إلا دين الله وأنبيائه ورسله والصالحين من خلقه ، ودهرية فرعونية لوبونية تكفر بالله رب العالمين وبملائكته ورسله وآياتهم ونصر الله إياهم وخذل أعدائهم . وأسباب متصلة الحلقات محكمة الارتباط ينفي بها غوستاف ومقلده وقبله «أوغست كنت» وقبلهم فرعون ينفون بهار رب العالمين الفاعل المختار ، أو رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين ، خالق الأسباب والقادر على وقفها وإبطالها ، والفعل بدونها ، وتأيد رسله متى شاء بوقفها أو إبطالها . الخ مما تقوم الديانات ويؤمن الرسل والمؤمنون بهم .

وهاك كلمة هندية في قيمة الحضارة الاوربية مدعمة بشهادة أحد أبناء تلك الحضارة . قال السيد أبو الحسن على الحسنى الندوى في كتابه « ماذا خسر العالم بأخطا المسلمين » الذى شرح فيه فساد المجتمع العربى والفارسى والروم قبل البعثة المحمدية ، ثم شرح الاصلاح الاسلامى العام للانسانية أجمع ، ثم تكلم على أصل المدنية الاوربية الحالية وبذورها الاغريقية والرومانية وخلوها من الروح والمعنى والخلق ، معززاً أقواله بشهادات حكماء الغرب — إلى أن قال :

قال الاستاذ جود فى كتابه المرشد إلى الشر العصرى ص ٢٦١ :

يقول دسرايلى : إن المجتمع فى عصره يعتقد أن الحضارة هى الراحة

أما نحن فنعتقد أن الحضارة عبارة عن السرعة ، فالسرعة هي إله الشباب العصري ، وأنه يضحى على نُصْبِهِ بالهدوء والراحة والسلام ، والعطف على الآخرين بالقسوة .

ثم قال جود : إن الأوربيين قد فقدوا تعادل القوى والأخلاق ، والتوازن بين العلم بظاهر من الحياة الدنيا وبين الدين منذ قرون ، فلم تزل القوة في أوروبا بعد النهضة الجديدة ولم يزل العلم ينمو أن على حساب الدين والأخلاق ، ولم يزل ذاك في ارتفاع وارتقاء ، وهذان في انخفاض وانحطاط حتى بعدت النسبة بينهما ، ونشأ جيل كأنه ميزان لصقت إحدى كفتيه بالأرض ثقلاً « كفة القوة والعلم » وخفت الثانية « كفة الأخلاق والدين » حتى ارتفعت جدا ، فبينما يترأى هذا الجيل للناظر في خوارقه الصناعية ، وعجائبة الكونية وتسخيرهِ للمادة والقوى الطبيعية لمصالحه وأغراضه كأنه فوق البشر ، فإذا هو لا يتميز في أخلاقه وأعماله في شرهه وطمعه ، وفي طيشه ونزقه وفي فسوقه وظلمه ، عن البهائم والوحوش . وبينما هو قد ملك جميع وسائل الحياة إذا هو لا يدري كيف يعيش ، وبينما هو قد بلغ الغايات ووراء الغايات في كماليات وفضول الحياة ، إذا هو لم يعرف المبادئ الأولية والبديهيات للحياة الانسانية والمدنية والأخلاق ، فتراه يصعد إلى السماء ويريد أن يناطح الجوزاء ، وهو لم يتقن شؤون الأرض ، ولم يصلح مائتة قدميه . وقد خولته العلوم الطبيعية قوة قاهرة ولكن لا يحسن استعمالها كطفل صغير أو سفينة مجنون يملك أزمة الامور ، ويؤتي مفاتيح الخزائن ، فهو لا يزيد على أن يعبت بالجواهر الغالية والنفائس المخزونة ،

وليعيث في دماء الناس ونفوسهم
ثم قال جود الانكليزي : إن العلوم الطبيعية قد منحتنا القوة
الجديرة بالآلهة ولكننا نستعملها بعقل الاطفال والوحوش . ويقول في
موضع آخر : إن هذا التفاوت بين فتوحاتنا الصناعية المدهشة ، وطفولتنا
الخلقية المخجلة نواجهها على كل منعطف ومتمرج ، ونستطيع أن نتحدث
من وراء البحار ، ونركب فوق الارض والبحر وتحتها ، وننصب آلات
الاذاعة في منازلنا ، ونستمع في سيلان إلى دقائق ساعة لندن الكبيرة ،
الاطفال يتحدثون على الاسلاك . البرقيات المصورة ، آلات الكتابة
الصامتة . نملأ الاسنان من غير وجع . الثمار تنضج بالكهرباء ، الشوارع
تفرش بالمطاط . أشعة رونتجن نوافذ نطل منها إلى داخل أبداننا . الصور
المتحركة تتكلم وتغنى . نكشف عن المجرمين والمغتالين باللاسلكي .
الغواصات تذهب إلى القطب الشمالى والطائرات تطير إلى القطب الجنوبى
ومع ذلك كله لا نقدر فى وسط مدننا الكبرى أن نخصص رحبة ليلعب
فيها أطفال الفقراء فى راحة وسلام ، ونتيجة ذلك أن تقتل منهم ألفين ،
ونجرح منهم تسعين ألفاً سنوياً . قال لى فيلسوف هندى فى انتقاده اللاذع
لإطرائى بعجائب حضارتنا - وكان بعض سائقى السيارات قد نجح فى
قطع ٣٠٠ أو ٤٠٠ ميل فى ساعة ، أو أن طائرة طارت من موسكو إلى
نيويورك فى ٢٠ أو ٥٠ ساعة (لا أحفظ)

قال الفيلسوف : نعم إنكم تقدرُونَ أن تطيروا فى الهواء كالطيور ،
وتسبحون فى الماء كالسمك ، ولكنكم إلى الآن لا تعرفون كيف تمشون

على الأرض !! ثم قال جود (ص ٢٤٧)

قد استطعنا أن نسافر بسرعة زائدة من مكان إلى مكان ، ولكن
الأمكنة التي نسافر إليها قلما تصلح للسفر . وقد زويت الأرض للرحالين
وتدانت الأمم ؛ ووطيء بعضها عتبة بعض ولكن كان من نتيجة ذلك أن
توترت العلاقات بينها وأصبحت أسوأ مما كانت ، أما المرافق التي استطعنا
أن نتعارف بها إلى جيراننا عادت فحشرت العالم في حرب . اخترعنا آلة
الاذاعة وتحدثنا بها إلى الشعوب والأمم الشقيقة ، فكان عاقبتها أن كل
شعب استنفد موارد الهواء لا يذء الشعب المجاور ومعاكسته ، فيقنعه
بفضل نظامه السياسى على نظامه

وقال : انظر إلى الطائرة تحلق فى السماء فيخيل لك أن صانعيها لعالمهم
ولباقيهم وصناعتهم هم فوق البشر ، وأن من طاروا عليها أولا كانوا فى
علو همتهم وجراتهم وعزمهم أبطالاً مغاوير ، ولكن انظر الآن إلى المقاصد
التي استعملت فيها الطائرة وتستعمل فى المستقبل ، أليس هى قذف
القنابل وتمزيق جثث الانسان وخنق الأحياء وإحراق الأجساد ، وإلقاء
الغازات السامة ، وتمزيق أبدان الضعفاء من النساء والولدان إربا إربا .
فهل هذه إلا مقاصد الحمقى أو الشياطين ؟

وقال ص ٢٦٢ : ماذا عسى أن يقول المؤرخ كيف كنا نستعمل المعادن
والذهب ؟ يذكر أننا توصلنا إلى معرفة الذهب وأماكنه بالاسلكى ،
ويعرض صوراً تمثل اللباقة والمهارة التي كان أصحاب المصارف يزنون بها
الذهب أو يعدونه . سيدكر المعجزة البونية التي كنا ننقل بها الذهب من

عاصمة إلى عاصمة ، ونقاوم بذلك قانون الجاذبية والثقل . سيستحل أن يقول إن أشباه الوحوش الماهرين في فتوحاتهم الصناعية كانوا عاجزين عن التعاون الدولي الذي كان يقتضيه ضبط الذهب وتقسيمه تقسيماً صحيحاً، كانوا يُعَنِّون بدفن المعادن بأقصى سرعة ممكنة ؛ كانوا يخرجون الذهب والماس والمعادن بكل مهارة من بطون أرض أفريقيا ، ليدفنوه في ظلمات مصارف لندن وباريس ونيويورك . اهـ ما أردت نقله مما نقله السيد الندوى من كلام الأستاذ جود الانكليزي . والأستاذ جود هو رئيس قسم علوم النفس والفلسفة باحدى كليات جامعة لندن

وقال الأستاذ السيد أبو عبد الأعلى المودودي الهندي في فصل من فصول كتاب « تنقيحات » تحت عنوان « الأمم المريضة » :

ظهرت الحضارة الغربية في أمة لم يكن عندها معين صاف ، ولا نبع عذب للحكمة الإلهية . لقد كان فيها قادة الدين ولكن لم يكونوا أصحاب حكمة ولا علم ولا شريعة إلهية ، لم يكن عندهم إلا خيال ديني لو حاول أن يسير بالنوع الانساني على صراط مستقيم في طرق الفكر والعمل لما استطاع ، ولم يكن له إلا أن يكون حجر عثرة وسدأ في سبيل ارتقاء العلم والحكمة ، وهكذا كان ، فكان عاقبة ذلك ان الذين كانوا يريدون الرقي نبذوا الدين بالعراء ، واختاروا طريقاً لم يكن دليلهم فيها إلا المشاهدة والاختبار والقياس والاستقراء ، ووثقوا بهذه الدلائل التي هي نفسها في حاجة إلى الهداية والنور ، وجاهدوا واجتهدوا بمساعدتها في طرق الفكر والنظر والتحقيق والاكتشاف والبناء والتنظيم ، ولكن ضلت خطواتهم

الاولى فى كل مجال وكل جهة ، وانصرفت فتوحهم فى ميادين العلم والتحقيق ، ومحاولتهم فى سبيل الفكر والنظر إلى غاية لم تكن صحيحة ، إنهم فضلوا أن يسيروا من تقطع الاتحاد والمادية ، ونظروا فى الكون على أنه ليس له إله . نظروا فى الآفاق والأنفس على أنه لا حقيقة فيها إلا المشاهد والمحسوس ، وليس وراء هذا الغلاف الظاهرى شيء ، إنهم أدركوا من نواميس الفطرة بالاختبار والقياس ، ولكنهم لم يتوصلوا إلى فاطرها ، وجدوا المخلوقات مسخرة فاستخدموها لأغراضهم وجعلوها أنهم ليسوا ساداتها ومدبريها ، وإنما هم خلفاء سيدها الحق ، فلم يروا أنفسهم مسئولين عنها ولا عليهم تبعات وحساب ، فزاع أساس مدنيهم وتهذيبهم وانحرفوا عن عبادة الله إلى عبادة أنفسهم ، واتخذوا إلههم هواهم ، وقتلهم عبادة إله الهوى ، فساروا بهذه العبادة فى كل ميدان من ميادين الفكر والعمل على طرق شتى وسبل متفرقة خلاصة رائعة ، ولكن مصيرها إلى الهلاك . هذا هو الذى مسح العلوم الطبيعية فصارت آلة لهلاك الانسان . ضاعت الاخلاق فى قالب الشهوات والرياء والخلاعة والاباحة ، وتسلبت على العيش شيطان الاثرة والشح والفتك بينى الانسان ، ودس فى عروق المجتمع وشرابينه سموم عبادة النفس والانانية ، والاخلاق إلى الرفاهية والتنعيم ، ولطخ السياسة بنعرة الجنسية والوطنية ، وفروق الالوان والاجناس وعبادة القوة وتأليبها والتغنى بها ، وجعلها هدف الانسانية الاكبر . وبالجمله إن البذرة الخبيثة التى أقيت فى تربة أوربا ونهضتها الاخيرة نبتت منها دوحه خبيثة أثمرت ثمرات يانعة سامة ، وأزهرت

أزهاراً بهيجة شائكة فروع خضراء تنفث غازاً ساماً لا يثرى لكنه يسم
دم النوع البشرى . وغارسو هذه الشجرة الخبيثة من الغرب قد مقتوها،
وأمسوا يتدمرون منها ، فقد خلفت في كل ناحية من النواحي مشاكل
وعقداً عجزوا عن حلها ، وما حلوا عقدة إلا ظهر غيرها ، ولا قطعوا فرعاً
إلا نبتت فروع شائكة أخبت منه ، فهم في معالجة أدوائهم وإصلاح
شؤونهم كمعالج الحمار بالجر ، ومداوى الادمان بالمداومة عليه وكناقش
الشوكة بالشوكة التي تنكسر مع أختها ، عالجوا الرأسمالية الظالمة بالاشتراكية
المتطرفة ، حاولوا استئصال الديمقراطية الزائفة فنبتت الدكتاتورية المستبدة
الخائفة . أرادوا أن يحلوا مشاكل الاجتماع فنبتت حركة تذكير النساء
وحركة منع الولادة . أرادوا تشريع قوانين لاستئصال المفسد الخلقية
فهاجت حركة العصيان والجنائيات . فلا ينتهى شر إلا بولادة شر ، ولا
فساد إلا إلى فساد أكبر منه . ولا تزال هذه الشجرة تثمر لهم شروراً
ومصائب حتى صارت الحياة الاوربية جسداً مقروحاً متسماً يشكو كل
عضو منه أوجاعاً وأوصاباً ، وأعياء الداء أطباءه ، واتسع الخرق على الراقع
الامم الغريبه تتململ ألباً بقلوب مضطربة وأرواح متعطشة إلى ماء
الحياة ، ولكنها لاتعلم أين معين الحياة ، وأكثرهم لا يزال يتوهم أن مصدر
مصائبهم من فروع هذه الشجرة فتراهم ساعين في قطع الفروع ، ونزع
الأغصان ، مضيعين إوقاتهم في ذلك ، ولم يعلموا أن أصل هذا الشر كله
من أصل تلك الشجرة ، فمن الحماقة أن يترقب الانسان فرعاً صالحاً من
شجرة خبيثة . وقليل من عقلائهم من أدركوا أن أصل حضارتهم فاسد

وشجرتها خبيثة يجب أن تبحث من فوق الارض ؛ ولكنهم لطول عهدهم قرونا عديدة في ظل هذه الشجرة حتى نبت لهم ونشز عظمهم من ثمارها لم يعرفوا أصلا آخر غير هذا الأصل يستطيع أن يخرج فروعاً وأغصاناً وورقا وثمرات طيبة صالحة سليمة نافعة ؛ فهم ومن قبلهم في النتيجة والعاقبة سواء ؛ فهم يتطلبون علاجا يداوى سقمهم ؛ ويرفع عنهم كربهم ؛ ولكنهم لا يعلمون ولا يعملون أين هو ؛ ومن علمه منهم - إن وُجد - لا يطلبه ولا يرغب فيه .

انتهى ما أردت نقله من كتاب (ماذا خسر المسلمون) للعلامة السيد علي أبو الحسن الندوي أستاذ التفسير بندوة العلماء بلكهنؤ بالهند مما لخصه من كتاب المستر جود الانكليزي رئيس قسم علم النفس والفلسفة باحدى كليات جامعة لندن من كتابه (المرشد إلى الشر العصري) وما لخصه من مقالة « الأمم المريضة » من كتاب « تنقيحات » الذي كتبه على شكل مقالات الأستاذ أبو عبد الأعلى الودودي الدهلوي منشىء مجلة « ترجمان القرآن » الأردنية بـلاهور أوسع المجلات الهندية وأكثرها رواجاً وحظوة عند الطبقة المثقفة وهو من كبار علماء السياسة والاقتصاد والفلسفة العصرية مع التضلع من الدين وعلومه ، وهو مؤسس (الجماعة الإسلامية) الواسعة الانتشار بالهند وأقوى جمعياتها الدينية . وللاستاذ المذكور كتاب « الجهاد في الإسلام » وكتاب « الحجاب » و « تفهيمات » في مباحث دينية في الدفاع عن مسائل إسلامية . وكتاب « تنقيحات » في المسائل الناشئة عن اصطدام الحضارة الإسلامية بالحضارة الغربية الأوروبية ،

واضطراع الفكر الاسلامي والغربي . ورسالة (دينيات) في التوحيد والعقائد لطلبة الكليات ؛ نقلت إلى الانكليزية . وكتاب (نظام الاسلام السياسي) نقل إلى الانكليزية أيضا ، إلى غير ذلك

وقصدنا من هذه الكلمة أن يعرف كاتب الأغلال نفسه ، ومقدار ثقافته العصرية كمًا وكيفًا ، فلا يعجب بنفسه بما قرأ من أفكار دهرية مهلهلة ممزقة ، فيذهب بسفاهة وقلة حياء ليدعو إلى آراء بالية ، وجسد مسم لا روح فيه ولا معنى . فهؤلاء حكماء الغرب والشرق ومنهم هؤلاء الأقطاب الثلاثة : جود الانكليزي والسيد عبد الأعلى المودودي والسيد أبو الحسن الندوي ، وغيرهم كثير قد عرفوا ضرور المدنية الدهرية الغربية وحذروا منها ، وأشاروا بالتمسك بقديمتنا الذي يعده كاتب الأغلال أغلالا غلت يداه إلى عنقه وملأ الله فيه ترابًا ، وأطفأ شعلته التي يريد بها حرق ما بقي لنا من تراث فاضل وتجفيف ما بقي في الكوب من علالة أخلاقية ، ومن ثمالة دينية .

وإن أنس فلن أنسى ما حدثني السيد أبو الحسن الندوي عن أخيه السيد عبدالعلي الندوي رئيس ندوة العلماء في معرفته بثقافة العصر وتخرجه في جامعة لكهنو من كلية الطب الحديث بها ، ثم جمعه بينه وبين الطب القديم الذي استفاده من حكيم الهندوزعيمها الكبير (أجل خان) ثم تضلعه من علوم العصر بلغة أهله (الانكليزية) ثم قيامه بإدارة ندوة العلماء وإمامة مسجد الحى وعلاجه لمرضاه جسديا وروحيا مع الزهد والورع ، والسير على طريقة الصالحين الأولين ، فلم يطش طيش كاتب الأغلال لنبد كل

فضيلة بدعوى أنها غل . والكفر بالاسلام وعقائده وآدابه وروحانيته
وعباداته وملائكته وقدره وثمره الايمان بالله واليوم الآخر والتوكل عليه
والثقة به الخ ما هذى به وما نفثه من سمومه وجراثيمه القاتلة السامة (فإننا
لله وإنا اليه راجعون) (ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من
لدنك رحمة إنك أنت الوهاب)

نقلت مجلة مسامرات الجيب عدد ٩٤ (٢٧ ابريل سنة ١٩٤٧) تحت
عنوان « هل للطبيب أن يقتل المريض ؟ » قالت :
« وفي مدينة بنسلفانيا (أمريكا) عثر على جثث خمسة أطفال ووالديهم
وأبيهم ، وُجد الأطفال في الغابة مغطين بملاءات وعلى مقربة منهم الاب
والام ، وتبين بالبحث أن حالة الاسرة المالية قد ساءت الى حد أصبحت
معه لا تجد قوت يومها ، فلما اشتد اليأس بالأب ، وتقطع قلبه لمشاهدة
زوجته وأطفاله يتضورون جوعا ، ويتلوون بالألم وهم يعتصرون بطونهم ،
باع بعض ملابسه واشترى بثمنها مسدساً وبعض رصاصات ، وبعد أن
أنام أطفاله في الغابة وغطاهم بالملاءات ، أطلق عليهم الرصاص وأرداهم قتلى
في الحال ثم قتل زوجته ثم قتل نفسه »

يريد منا الكاتب أن نكفر بديننا وتاريخنا لهذه المدنية الوحشية
البغيضة الخليعة الرقيقة فنصبح بهائم ووحوشا كاسرة ، ولا أريد أن
أكثر من الشواهد والامثلة من الواقع وكلام العقلاء على فساد هذه
المدنية وحررها بالناس وإن تزخرت وبرقت لهم بظاهرها الخداع

كسراب الصحارى ، فذلك يطول فيه الوصف

نعم اتنا نؤمن أن الدنيا تترقى ، ورقبها محسوس ملموس كهذا الذى أعاد وأبدى فيه الكاتب لأنه لا يؤمن بغيره ؛ وهذا هو مبلغه من العلم وأمله من الحياة ؛ وغرضه من الوجود . اما الفضائل المعنوية والأخلاق وروح الدين فقد تأخر إلى الوراء مراحل ، والتاريخ والواقع والآيات والأحاديث وأقوال العقلاء كلها شاهدة بذلك

وقد قدمنا كلام الاستاذ الجامعى شيلر فى ذلك ونذكر الآن طرفاً قليلاً من اشارات القرآن وتصريحات الأحاديث وإن كان لا يؤمن بها الكاتب لكننا نذكرها للمؤمنين بها لاله . فمن ذلك قوله (١) (أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبتينا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً . نخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات ، فسوف يلقون غيا) وقوله (نخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه) وقوله (وإذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الأرض تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) وقوله (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون) ويأجوج ومأجوج هما اللذان قال الله فيهم (إن يأجوج ومأجوج مفسدون فى الأرض) وقال تعالى (والسابقون الأولون أولئك المقربون فى جنات النعيم : ثلة من الأولين

(١) سورة مريم والشاهد فيها قوله (نخلف من بعدهم خلف) الخ

(وقليل من الآخرين)

والأحاديث كثيرة شهيرة في دواوين السنن التي يؤمن بها المسلمون ،
فمن ذلك حديث « لتتبعن سنن من قبلكم ذراعا بذراع حتى لو دخلوا
جحر ضب لدخلتموه ورائهم » وحديث حذيفة الذي رواه البخاري ومسلم
وأبوداود - واللفظ للبخاري - قال حذيفة « كان الناس يسألون عن
الخير وكنت أسأل عن الشر مخافة أن يدركني . . فقلت يا رسول الله إنا
كنا في جاهلية وشر حتى أتانا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟
قال نعم . قلت فهل بعد هذا الشر من خير ؟ قال نعم وفيه دخن . قلت : وما
دخنه ؟ قال قوم يهدون بغير هدي ، تعرف منهم وتنكر . قلت فهل بعد
ذلك الخير من شر ؟ قال نعم ، دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه
فيها . قلت يا رسول الله صفهم لنا . قال هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا .
قلت : فما تأمرني إن أدركني ذلك الزمن ؟ قال تلزم جماعة المسلمين وإمامهم
قلت فان لم يكن لهم إمام ولا جماعة ؟ قال فاعزل تلك الفرق كلها ، ولو
أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك »

وحديث « يوشك أن تداعى عليكم الأمم كما تداعى الأكلة على
قصعتها . فقال قائل : أو من قلة نحن يومئذ ؟ قال بل أنتم يومئذ كثير ،
ولكنكم غثاء كثفاء السيل ، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم ،
وليقدفن في قلوبكم الوهن . قال قائل يا رسول الله وما الوهن ؟ قال : حب
الدنيا وكراهية الموت » رواه أبوداود من حديث ثوبان

وأحاديث فتنة الدجال الكثيرة التي تبلغ - - التواتر المعنوي ،

وأحاديث الدابة وطلوع الشمس من مغربها ، وحديث « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله » وحديث « لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق وعلى كع بن كع » وحديث « خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » وليس المراد ذكرها بألفاظها وأسانيدھا قلھا محل مبسط موافق من دواوين السنن بعنوان « الفتن والملاحم وتغير الزمان » آمن بها المسلمون وإن جحدھا الجاحدون ، وحكمة قليلها لبيان الواقع من جهة ، وللاحتياط لتأويلها والعمل على التفادي منه بقدر ما يمكن لا للاحتجاج بها واليأس من رحمة الله بسببها . كلا ثم كلا

إن الكاتب لا يؤمن بها وبما هو أظهر منها من أصول الإيمان والاسلام كالإيمان بالله واليوم الآخر والقدر خيره وشره على الوجه الذي آمن به المسلمون وصدقہ المؤمنون ؛ ولكن على وجه دهرى إلحادى تلقفه من نقشات سموم غوستاف لوبون وأمثاله

ولكن هل لنا أن نسأله : هل بغايا عصره وراقصاتہ وخليعاته خير من أمهاته وعمماته وخالاته في القرون الماضية في العفة والحشمة حسبا تقررہ نظريته الارتقائية مُخلقا ودينًا ؟

« الأسباب — أوهام الناس فيها » ص ٢٧٢ — ٢٨٦

بدأ الكلام بالتمثيل بالتربة الغنية بالعناصر اللازمة للانبات ، ويذّر البذر فيها ووقته المناسب وسقيه وفاق أصول الرى الصحيحة ، فإذا هو قد نبت حتماً ، ومثّل بالتربة الخيشية وعدم إمكان الانبات فيها وبالخى إذا قطع عنه الهواء أو الطعام والشراب فانه يموت . كل ذلك دليل على لزوم السبب لسببه وعدم انفكاكه عنه بحال ، وأنه لا يمكن أن تدخل بينهما قوة فتحل ما بينهما من ارتباط ولا أن يتدخل الله تعالى فيلغى السبب أو يوجد بغير سبب وإلا كان قوة مجنونة أو كالمجنونة الحمقاء السفهية . وسيأتى له فى باب مشكلة لم تحل إن من يؤمن بالله الفاعل المختار لا يمكن أن يكون سببياً فلا يكون ناجحاً فى الحياة وأن من يؤمن بقدره الله تعالى على كل شىء فقد آمن أن الكون محكوم بقوة مجنونة أو كالمجنونة ، ونقلت نص كلامه فى ص ١٧ والرد عليها من كلام علماء القرن العشرين مشرفه باشا والسير جيمس جينز فى ص ٢٠ فارجع إليه وكن على ذكر منه . وتهكم بالخوارق والمعجزات واستهزأ بالقائلين بها . ثم قال هنا أول ص ٢٧٣

« أساء المسلمون الظن بالاسباب ^(١) وأكثروا من القول فى تقليل قيمتها

(١) أى مسلمين ؟ ان المسلمين الاولين أخذوا بالاسباب كل مأخذ ، والاسلام أمر بالأخذ بالاسباب أمراً ، فإذا كان المسلمون الآن لا يحسنون الاخذ بالاسباب على وجهها لضعف فى التربية بنواحيها فهل معنى ذلك أنهم لا يقولون بالاسباب ؟ وليس السبيل الى تنبيههم هذا الذى كتبه صاحب الاغلال ، فانه إنما يضلهم السبيل بمحاولة إيهامهم أن التقدم رهن بتركهم الدين ، واتباع سبيل غير المؤمنين (غ)

وأثرها - بل في تجريدها من كل قيمة وأثر ، وملاؤا المنابر والسكتب والنوادي والمجالس كتابة وخطابة بأن تحصيل السبب وافيا ليس معناه تحصيل المطلوب ، وأن فقدته ليس معناه فقد المطلوب ، فقد تأخذ بأسباب شيء أحسن أخذ ثم لا تنال غرضك وقد تنال كل ما ترجو بدون أن تأخذ بسبب واحد من أسباب ذلك ، وقد زعموا أن القول بذلك قول بعظمة الله وبقدرته الشاملة وتصرفه المطلق

وقال ص ٢٧٨ « ومن أعظم ما جعلهم يسيئون الظن بالأسباب شيئا واحدا - أنهم حسبوا الايمان بقدره الله المطلقة في تصرفها وعملها ينافي الايمان بالأسباب وحسبوا أنهم إذا آمنوا بالسبب فقد قيدوا الله به وألزموه ألا يخرج عنه وأن لا يعمل بدونه والله عندهم غير مقيد في فعل من أفعاله بل هو يفعل ما يشاء بلا قيد ولا سبب ولا إلزام^(١) »

وثانيهما - إنهم وجدوا المسببات كثيراً ما تتخلف عن أسبابها ووجدوا أن الإنسان قد يؤدي السبب على الوجه الأولي الا كمل فيما يبدو ثم لا يصل به ذلك عرض منشود كما وجدوا أن المرء قد ينال حاجته وغرضه بدون سبب «

هذا الذي يحكيه عنهم عايياً عليهم زارياً مخطئاً لهم هو الصحيح يشهد به الواقع ويؤيده الاستقراء ، ونزيده على ذلك انه ربما يعتقد في الشيء زمناً طويلاً أنه سبب لكذا أو مسبب عن كذا ثم يظهر بعد ذلك خطأ هذا الاعتقاد والأمثلة في ذلك كثيرة في الطب والكيمياء والطبيعة ، فكم من الأمراض الجرثومية كان يظن الناس أنها من فساد الهواء أو الغذاء

(١) أما عند الكاتب ومن قلده فالله مقيد بسنن صارمة ونواميس طبيعية لا تنفصم أو قل عنه هو هذه السنن وأما الآيات والخوارق والمعجزات والديانات التي أتت بها فارم بها من وراء ظهرك وبهتت نقلتها ولو تواتروا حتى تكون سبباً ناجحاً متألقاً في الحياة .

كالكوبرا والملايا ثم عرفت بعد ذلك جرائمها، وكم أدوية اعتقد فيها
ثم ظهر بعد ذلك خطأ الاعتقاد وكم من الآيات والخوارق خرقها الله لعباده
كما شحنت بذلك كتب الديانات التي لا يؤمن بها الكاتب وإن آمن بها من
هم خير منه ديناً وعقلاً — والآيات والخوارق لا يعرف الناس لها سبباً
والأما كانت خوارق، فهذه عصا موسى التي تتحول حية تسعى ماسبها
وكذلك يده البيضاء في جسده الآدم وانفلاق البحر له الخ وهذه نار إبراهيم
التي صارت برداً وسلاماً وإخصابه بالنسل والذرية بعد العقم والشيخوخة
منه ومن زوجه وهذه آيات عيسى بن مريم وهو أول الآيات ولادته من
أنثى بلا ذكر وإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص على يديه، وآيات نبينا
محمد ﷺ من تكثير الطعام القليل صاع من شعير يطعم منه مئات الناس
نحو الألف وكف من ماء يتوضأ منه المئات، وقربتان من ماء تفتحان
فيستقي منهما الجيش الكثير — أناسيه وإبله — والقربتان لم تنقصا شيئاً. ودعاء
مستجاب لشفاء مريض وتزول مطر وكثرة تمر يسد دينا لجابر، ويبقى بعد
ذلك طعام الأسرة سنتهم وكان الدائن لا يقبل ذلك التمر في سداد بعض
دينه، وانشقاق القمر والأسراء إلى بيت المقدس، والعروج إلى السماء
والإخبار بالنبوءات المستقبلية الكثيرة، ووقوع كثير منها كما أخبر وسيقع
الباقى حتماً وكرامات الصحابة والتابعين — ومن بعدهم من صالحى هذه الأمة
المدونة في كتب الثقات الأئمة وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله
تعالى طرفاً صالحاً منها في كتابه (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان)
وتكلم عليها علمياً، ورد على منكريها في رسالته « المعجزات » وكلاهما

مطبوع منتشر بين الناس مسائر فيهم مسير الشمس.

يريد منا الكاتب أن نكفر بذلك كله وأن نكفر بقدرة الله تعالى على اخلاف الاسباب وسلبها سببيتها متى شاء وعلى عدم قدرته أن يوجد بلا سبب أو أن يخرق نظام الاسباب والمسببات، بل نواميس صارمة لم تتخلف ولن تنخرم. ومن اعتقد الله قادراً عليها إيجاداً وسلباً وتمطيلاً فقد اعتقده قوة مجنونة أو كالمجنونة؛ وأن الايمان بحتمية الاسباب وتسلسلها لا يمكن معه الايمان بخالق فاعل مختار؛ فلا بد أن نكفر به سبحانه وتعالى حتى نكون سببيين ناجحين عنده، والا فلا نجاح لنا ولا تألق في الحياة

ثم يريدنا أن نؤمن بقدرة الانسان التي لا تحد ص ٣٧ وأنه « ترك غير محدود القوى الذهنية وان له أن يشارك الله في عمله وأن يخرج من نطاق الانسانية الضعيفة الواهنة إلى رحاب الألوهية التي تتصرف كيف تشاء وتعلم ما تريد^١ »

وانه أى الانسان أول ص ٦٩ « ما خلق إلا ليغالب الطبيعة والحياة ولينازع الله^١ في علمه وقوته وقدرته »

ورجاؤه أو خشيته ص ٦٧ - وقد تحقق الأيام أى الامرين - الرجاء أو الخشية - أحسن - أن يأتي الزمن الذي يقال فيه : الانسان الصناعى والحيوان الصناعى - وهذا ما لا يزال العلم أمامه حيران عاجزاً ولكنه لم يعترف بالعجز ولم يفكر في

(١) هذا كلام مجنون لا يفقه ما يقول ولولا رجاء أخى المؤلف فى ماضيت فى قراءة هذا السخف المروى عن صاحب الأغلال (غ)

الاستسلام للاخفاق ، ومحاولة صنع المادة الحية وإيجاد الحياة ^(١) في المادة لا يزال من المعارك الملتحمة التي لم يكتب للعلم حتى اليوم الظفر بها إذ يكاد يكون سر الحياة من أسرار الطبيعة التي لم يرفع عنها العلم الستار ولكن الانسان يقول انه انتصر في نضال هو أشد ^(٢) من هذا النضال الدائر الحامي من أجل الانتصار على سر الحياة ولغزها . وعلينا نحن أن نلزم الحياء حتى نرى لمن يكتب النصر . وقال في ص ٢٧٩ « أما تخلف المسببات عن الأسباب فهذا ما لا يكون أبداً وإذا تم السبب وجد المسبب لا محالة ولا يقع شيء في هذه الدنيا إلا إذا اجتمعت أسبابه وإذا اجتمعت أسبابه فلا بد من وقوعه على كل حال »

(١) الانسان لا يستطيع أن يوجد شيئاً مطلقاً مهما تقدم به العلم وكل ما يستطيعه هو استخدام ما أودعه الله في المادة والطاقة من خواص ، حية كانت المادة أو ميتة ، وقد عبر العلم في الماضي عن يأسه من إيجاد المادة أو إعدامها بقانون محفوظية المادة أو بقاء المادة كما كانوا يسمونه . ثم ظهر أن المادة لا تبقى وانها تنعدم كمادة بتحويلها إلى طاقة ، وحتى هذا الانعدام قد كشفه العلم من غير أن يكون له فيه يد أو يكون له عليه أدنى سلطان فالعناصر الشعاعية كالراديوم واليورانيوم تتحلل إلى أشعة طبق سنن لا يستطيع العلم لها تغييراً ولا تحويلاً ، فلا هو يستطيع أن يزيد في سرعة التحلل ولا أن ينقص منه بأدنى مقدار مهما اجتهد فإذا كان العلم عاجزاً حتى عن تعويق الانعدام أو تعجيله فهو عن إيجاد المادة فضلاً عن إيجاد الحياة اعجز

فالعلم إنما يكشف عن الموجود كما أوجده الله ، واختراعاته إنما هي تطبيقات للسنن التي فطر الله عليها الأشياء فهو حين يكشف عن قانون لم يوجد هذا القانون وكل ما هنالك أنه بعد أن كان يجهل الموجود صار يعرف بعضه فيخيل إلى الجاهلين أن العلم يخلق ويوجد ، والعلماء أعرف الناس بعجزهم عن الخلق والإيجاد (غ)
(٢) هذا كلام جاهل بالعلم وتاريخه فليس في أهل العلم من يقول ان الانسان حل لغز أصعب من لغز الحياة ليوم نفسه أو غيره أن حل لغز الحياة ميسور (غ)

ثم استطرد لذكر آجال الأمم والأفراد وخطأ الذين يقولون ان
للأمم شيخوخة وضعفاً وهرماً . ونقول له ما بال النار التي أوقدها أعداء
إبراهيم لم تحرقه حينما ألقى فيها ، بل صارت برداً وسلاماً عليه وما سبب تحول
عصا موسى حية تسعى وكيف ولد عيسى بغير أب ولا تلقيح . وكم أعد من
أسباب تخلفت مسبباتها عنها ومسببات بلا أسباب . ألا فليكشف
القناع كما كشفه إمامه غستاف إذ صرح أن الخوارق والمعجزات أوهام
انخدع بها رآؤها ورواتها . ولا نجادله بالتواتر الذي لا ينكره إلا مباغت
ولكن بالقرآن ، فإما إيمان به وكفر بالمادية الدهرية وإما إيمان بها وكفر
بالقرآن المملوء بالآيات . ثم قال ص ٢٨١ :

وهذه الآراء مصدرها كلها هذه الفكرة الباطلة - وهي فكرة إنكار
الأسباب أو التهوين من شأنها أو الاعتقاد بأن الله يفعل بدونها أو يدخل بينها
وبين مسبباتها ويحول بينها وبين نهاياتها .

نعم نؤمن بأن الله يفعل بها وبدونها وله أن يبطلها متى شاء ، ولتهن
الأسباب وليسقط عبادها وليسقط النجاح الدنيوي معها وليسلم لنا ديننا
وإيماننا . وأغرب ما ترى من تحريف الكلم عن مواضعه قوله ص ٢٨٢
وأما قوله (قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى
مضاجعهم) فالمعنى فيه أن هنالك أقواماً من أشراف العرب يوجب عليهم شرفهم
ومكانهم من قومهم وفي قومهم وتوجب عليهم سيادتهم ذات الحقوق المعروفة
المرعية وظروفهم القاهرة الحاكمة أن يخرجوا للقتال على أي حال حتى ولو كان
في هذا الخروج الهلاك المحقق إذا ما أهاب بهم داعي المجد وان لم يدعهم الرسول
وأصحابه إلى ذلك . . . حكم هذى الظروف عليهم المحفوفة بالأخطار وأسباب

الهلاك هو معنى كتب القتال عليهم ومعنى بروزهم إلى مضاجعهم وليس معنى هذا أن هناك قوة خفية تلزم قوماً معينين بالخروج لأنهم مرادون للقتل لأغراض لا تعقل ، ولنعد فهمنا للأشياء كلها من جديد

يعنى على ظلمات المادية والذهرية فيماذا أعجب ! من تحريف الآية وتحميل (كتب عليهم القتال) ما لا يحتمله حتى عند برايرة الأعاجم فضلاً عن العرب أم من إنكار القدر والقوة الخفية التي ساقطت من كتب عليهم القتال إلى مضاجعهم . ولما شعر بسخف ما أتى به في ذلك أشار إلى أنه تجديد في الفهم وأنه يطرد هذا السخف في التجديد (١)

وأسأله عن قوله تعالى (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها)
ثم سار في تقديس مادية الأسباب والاستدلال على ذلك من طبيعة العرب وبلاדם حتى قال آخر ص ٢٨٣

إن العربي هناك يرى الريح الملقحة بالبخار تهب على سمائه الصافية فتنتعده السحابة الثقيلة المتراكمة فلا تلبث أن تهوى وابلًا مدراراً على أرضه الجذبة اليابسة العابسة فتوجد الحياة ويوجد الأحياء ثم يكرر الجذب والشمس المحرقة على تلك الأرض الخضراء المعشوشبة فاذا كل شيء عابس هامد وهكذا تتكرر العمليات

(١) وأسأله عن قوله تعالى في أول السياق (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) وقوله (وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله) (إذ يوحى ربك إلى الملائكة إني معكم فثبتوا الذين آمنوا سألني في قلوب الذين كفروا الرعب) وما يزيد منه تحريفاً مضاعفاً مبكياً كالذي سمعناه في تحريف (لبرز الذين كتب عليهم القتال إلى مضاجعهم) ويظهر أن الكاتب أراد من شرائع السماء مسخاً ذهرياً مشوهاً قدراً أو تحريفاً مسموماً المادية الدهرية في غسل الشرائع الإلهية .

أمام بصره وبصيرته ما بقي - بلا اختلال ولا اختلاف وبلا تدخل قوة من القوى
في هذا فأين ما لا سبب له وأين السبب بدون مسببه ؟
فهل فطنت إلى قوله (بلا تدخل قوة من القوى) في هذا أى في نشأة
السحاب ونشأة الحياة ؟ أليست هذه هي الدهرية ؟ وقوله (فأين ما لا سبب له
أين السبب بدون مسبب) أليس ذلك هو الكفر بالله وبآياته ومشيئته
رته . وتقول ان سنى الجذب والتحط وجدت أسباب الامطار فيها ولم
توجد الامطار . والشمس وحرارتها والهواء موجودة كلها ولم توجد امطار .
ويستقى النبي ﷺ لآمته فلا ينزل عن المنبر إلا وتهطل الامطار كأفواه
القرب ؛ ويمطرون سبتا كاملا (أسبوعا من سبت إلى سبت) حتى
يضجوا إليه ليدعو برفعها فيدعو قائلا اللهم حوالينا ولا علينا ويشير بيده
إلى السحاب فيتمزق تمزق الثوب وينجاب عن المدينة . فأين الأسباب التي
عندها الكاتب ويريدنا على عبادتها من دون الله تعالى ؟

واسمع لونا آخر من ألوان الهزء بالله وقدرته وشرعه والأعمال الصالحة

قوله ص ١٩٧ س ١٠

« ومن الأمثلة السيئة للجهل بسنة الحياة أو بسنة الله^(١) في الحياة أن الناس
يريدون أن يبلغوا جميع أغراضهم المادية والمعنوية بغير وسائلها الطبيعية فهم
يريدون أن ينالوا الثراء الوفير والأولاد والصحة والقوة وأن . . . وأن . . .
بماذا ؟ إنهم يريدون أن يدركوا ذلك كله بالدعاء المجرد تارة وبالبكاء والضراعة

(١) وتقفن إلى هذا العطف التنويعي بأو التفسيرية تعرف أن الله في إيمانه
وفلسفته هو سنة الحياة ليس هو رب العالمين خالق الأسباب ومسبباتها القادر
على إتقانها وإبطالها والخلق بدونها متى شاء وكيف أراد

تارة وبالصلاة تارات وبالصيام أخريات وبالإيمان حيناً بلا عمل وبالتقوى أحياناً، وبقراءة القرآن أو بترتيب الأذكار والاوراد والاحزاب ، ثم يزعمون أن القرآن والدين قد دلاهم على هذه الحقيقة . والدين والقرآن بريثان مما يزعمون

وذكر ص ٢١٤ الاعلان عن خطبة خطيب في محاضرة عنوانها (الثقة بالله) فذكر خلاصه الخطبة واستحسان الناس لها وعلق عليها هازئاً ساخراً بقوله « انه حينئذ سيهيم كل شيء وسيهلك لهم أعداءهم وسيقدم لهم صك الاستقلال التام ملفوفاً بحرير مصنوع في السماء تحت إشراف الملائكة » باللهزء بالله وملائكته . ثم ذكر نجوم السماء المتلاثلة التي تملأ الفضاء والتي تواجهك أينما توجهت والتي تزخرف بساطاً من حبات اللؤلؤ ذات الاشعاع المتوهج المتوقد الدائم الضوئية ومرور الأحقاب وهي محافظة على نظامها وسيرها ومداراتها بلا اضطراب ولا اختلال ولا فوضى ولا تصادم، وأن الذى يمسكها هو النظام الالهى ثم قال ص ٢٢٦ س ٤

« ثم سل قائلاً : أرايت لو أن الجن والانس والملائكة وكل الخلائق - أولين وآخرين - وقفوا فى صعيد واحد ثم سألوا الله جاهدين أن يفسد هذا النظام أو أن يغيره أو أن يتخلى عنه . أكان من الممكن أن يجيب الله هؤلاء الداعين أو يقبل هذا الدعاء »

والجواب أن هؤلاء المخلوقات من جن وإنس وفيهم الرسل والأنبياء ثم الملائكة ليسوا من البلاهة والجهل بالله وسننه أن يدعوا دعاءً أحق لا فائدة منه وأنهم ان أجمعوا على دعاء كان مستجاباً، ولكن الغرض هو تعجيز الله بما يسميه نواميس ونظاماً ، والهزء بالجن والرسل والملائكة أنهم لم يعرفوا ما عرفه الكاتب من مادية الكون وطبيعة نواميسه وقوانينه

وأحيلك على مآقره علماء الطبيعة في القرن العشرين من انتقاض قانون السببية ، وأنه تحول إلى قانون احتمال شبهه مشرفه باشا بحار جحا المنسى . وقرر جيمس جينز فيما مضى ص ٣٢ بطلان غرور مادي القرن التاسع عشر في تلازم الأسباب والمسببات وبطلان آلية الكون وصرامة تواميسه الطبيعية فارجع إليه إن شئت

ولا نحتاج أن نذكر للكاتب الوقائع التي لا تحصى ولا تعد دعا فيها الداعون ربهم فاستجاب لهم وخرق السنن وهدم الطبيعة ، فدعاء زكريا الشيخ الهرم وامرأته العاقر و ابراهيم وزوجه العقيم المعجوز ونار ابراهيم وإحياء موني عيسى وولادته بغير لقاح ذكرى ودعاء موسى على فرعون بالطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم الخ

لا نحتاج إلى شيء من هذا فالكاتب لا يؤمن به ، وإنما نذكر على سبيل الفكاهة وترويح النفس ما ذكرته مجلة الدنيا المصوره عدد ٦ سنة ثالثة ابريل سنة ١٩٤٧ من مذكرات متهم بالقتل نجا من الاعدام بمعجزة هو جون فوجن قضت عليه محكمة تكساس بالولايات المتحدة بالاعدام لاثامه بقتل أحد رجال البوليس وكان القاتل غيره ولما سأله قسيسه حلف له أنه لم يقتله وإنما ارتكب ما ارتكب من النهب والسلب لإطعام امرأته وأطفاله الجائعين وكان صادقاً فيما قال وقد عرفه قسيسه الايمان بالله العظيم الذى هو أعظم من رئيس الجمهورية الذى كان المتهم لا يعرف أعظم منه فتعرف إليه بعد الكفر به ولجأ إليه ودعاه ولما أخذ إلى الغرفة الخضراء حيث كرسى الاعدام الكهربائى وأخذ الجلاد بيد المجرم ليجلسه على الكرسي

وفجأة خيم السكون على الغرفة الخضراء، ووقف المحرك الكهربائي وحدثت المعجزة للمرة الثالثة إذ كان قد وقف قبل ذلك مرتين - وأعيد المجرم إلى غرفته، وقال قبل إعادته لحاضري التنفيذ: أيها السادة هل جئتم ههنا لتشهدوا جريمة . جريمة قتل بريء منهم بالقتل تهمة غير صحيحة ، هل تأكدتم الآن براءتي . وقال في مذكراته : كنت أول من دخل حجرة الكرسي الكهربائي في ولاية تكساس وخرج منها حياً . ولقد أيقنت حقاً ان هناك إلها يأخذ بيد المظلوم فثوت على ركبتى وصليت بحرارة

تأجل التنفيذ أسبوعاً ليرسلوا المحرك لاصلاحه ، قال المتهم ليصلحوه وليفعلوا به ما شاؤوا ، إنه لن يصعقنى (قال ذلك لحارس الليل) فسمعتة يقول لحارس النهار : لقد جن جنونه فراقبه قال المتهم مضت ثلاثة أيام وأنا مطمئن النفس وفي اليوم الرابع فتح باب غرفتى ونادى البشير : لقد صدر أمر العفو عنك يا جون فاذهب فأنت حر لوجه الله . اهـ

لعل الكاتب يؤمن بمثل هذه القصة أكثر مما يؤمن بما جاء في الآيات والأحاديث في إجابة دعاء الداعين وإكرام الله تعالى لرسله وأنبيائه وعباده الصالحين . وما ذكره المهياوى الذى هم باغتيال السلطان حسين كامل رحمه الله تعالى تحت عنوان « خمس ليال في غرفة الاعدام » في أحد أعداد مجلة الاثنين من أنه ليلة صبيحة التنفيذ بات يدعو الله تعالى ويقرأ عدية ياسين حتى أخذه النوم العميق ثم أوقف فاذا بحكمदार القاهرة « رسل أو هارفى باشا » ومعاونيه فما شك أنهم آخذوه لحبل المشنقة ؛ فقال الحكمदार جئت بنفسى لأبشرك ببشرى بإلغاء الحكم الاعدامى واستبدال الاشغال

الشاقة به قال فطار فرحاً حتى صار يرقص أمامهم ويستعيدهم البشارة وما ذكر في أحد أعداد المختار من نحو سنتين من انقطاع جبل المشنقة بأحد من أرادوا اعدامه مع أنه جرب في حمل كيس من الرمل ضعف وزن المجرم قبل ذلك . وكان ذلك مما أبطل التنفيذ الخ

يقول في مسألة رفع الانسان إلى مقام الربوبية وعدم الفرق بين الخالق والمخلوق والايان بارتقاء الانسان إلى مراتب الالهية ص ٣٦ « من الواجب المقيّد أن تعرف من أين جاء الانسان هذا الكفر بذاته وانسانيته . . يلوح أنه كفر هذا الكفر لأنه أراد أن يؤمن بالله الايمان الذي تصوره فقد تصور أن أساس الايمان بالله قائم على التفريق بين الخالق والمخلوق أو بين الله وعباده فانه يجب أن يعتقد بأنه كامل في كل شيء قوى في كل شيء والعبد يجب أن يعتقد بأنه ناقص في كل شيء ضعيف في كل شيء »

فهذا الفرق بين الخالق والمخلوق وبين الله وعباده في الكمال والقوة والعلم هو أساس الديانات كلها أوجبها العقل والفطرة والتجربة وإن أنكره هذا الكاتب وسماه ص ٣٧ س ١٣ « فلسفة مجنونة مخذولة وتديننا مدخولا » وهزأ بالدليل العقلي الذي يفرق بين الخالق والمخلوق وهزأ بالديانات التي تقرر ذلك ، فحكى ذلك حكاية المنكر المهازىء بقوله آخر ص ٣٦ « ثم البرهان العقلي يقضى بالألا يكون المخلوق الحادث مثل القديم الأزلي وإلا فلا فرق بين القدم والحادث ولكن المسألة كلها قائمة على التفريق بين الحادث والقدم أو بين القديم والحادث ولولا هذا لما كان هناك عابد ومعبود ، ولكن الديانات كلها مبنيه على العبودية »

يعترف بأن هذا هو بناء الديانات كلها وأنه حكم البرهان العقلي ثم يحكم عليه بعد عدة أسطر من هذه الصفحة بأنها فلسفة مجنونة مخدولة ودين مدخول ويقرر مع الهزؤ بمن يخالف ذلك بعد أسطر :

إن الانسان ترك - ولا يقول خلق - غير محدود القوى الذهنية وأن له أن يشارك الله في عمله وأن يخرج من نطاق الانسانية الضعيفة الواهنة إلى رحاب الألوهية التي تتصرف كيف تشاء وتعلم ما تريد »

وسخّف الخطباء والعلماء والوعاظ وجميع رجال الدين وغير رجال الدين الذين يقولون مؤكدين لنا

« بأن الانسان ما خلق ليكون عالماً ولا ليكون شيئاً كبيراً ولا ليغالب الطبيعة والحياة ولا لينازع الله في علمه وقوته وقدرته آخر ص ٦٨ وأول ص ٦٩ وقال ص ٦٧ » وقد طفق من أجل ذلك يبسارى الطبيعة ويساميتها في كل أفعالها ومعجائبها » ومثل بالبتول والمطاط والثؤلث الطبيعي والصناعي ثم قال « واننا لنخشى أو نرجوا وقد تحقق الأيام أى الامرين أحسن - أن يأتى اليوم الذى يقال فيه الانسان الصناعى والحيوان الصناعى »

أى أنه يصنع الانسان انساناً وحيواناً لا يفترق عن الانسان الحقيقى والحيوان الحقيقى الذى سماه الطبيعى الذى هو صنع الله تعالى ثم ذكر محاولتهم الوصول إلى سر الحياة ومحاولة صنع المادة الحية ورجائهم الوصول إلى ذلك ثم قال فى معرفة الانسان ما كان وما سيكون ص ٥٨ س ١٥

« انه - أى الانسان - راح يُولد هذا الوجود ويشهد تولده وتكونه وتوالده وذهب يحدث حديث الحاضر الشاهد : كيف ولدت مادة الكون (كذا) ومتى ولدت وكيف ظلت تتفاعل وتتطور ثم كيف أخذت تتوالد ثم كيف ولدت هذه الشمس وغيرها من الشمس (يا لها من دهريّة مغرورة) وقال ص ٥٩ » ثم لم يقف

بعله عند هذا الحد بل ذهب مسرعاً يسابق الوجود فيسبقه وذهب يخبرنا عما
بقي من عمر هذا الانسان وغيره من الاحياء ويخبر عن الاحداث والحوادث التي
لا تزال في طريق الوجود والتي لا تزال تقترب »

(يا اللهم السخيف) ثم حرف قوله تعالى (ما أشهدتهم خلق السموات
والارض ولا خلق أنفسهم) وإنه نفي عنهم المشاهدة لا العلم ص ٦٠ وطبق
على الناس وقت نزول القرآن قوله في المشركين (يعلمون ظاهراً من الحياة
الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) آخر ص ٦١ وعممها في الجميع ولم يستثن مع
أنها في الكفار الذين لا يعرفون غير الدنيا وهم عن الآخرة غافلون أمثال
من قلدتم الكتاب وارتضى فلسفتهم الدهرية. ثم قال ص ٤٨

« ماذا ترى الآن في هذه الحياة التي تموج بأعمال الانسان والقوى المادية
والفكرية التي أوجدها ^١ هذا المخلوق. كيف استطاع الخروج من تلك الظلمات
الازلية حتى وصل إلى هذا العصر وكيف استطاع الوصول في سيره المتعثر واستطاع
أن يسدد وقع أقدامه المتحركة في الظلام بدون أن يكون له هاد إلا طبيعته
ومرشد الحاجته ونور يبصر به السبيل إلا أمله وبدون أن يكون له قوة دافعة
إلا استعداد المولد للطاقة بعد الطاقة بدون عطل أو توقف »

لاحول ولا قوة إلا بالله (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون
شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون) (وما بكم

(١) لقد قلنا من قبل إن الانسان عاجز كل العجز عن الإعدام فضلاً عن
الايجاد بل هو في آلاته عاجز كل العجز عن أن يسترد من محصولها ما يكافئ كل
أو جل ماوضع فيها من وقود . إن أهل العلم وحدهم هم الذين يعلمون مبلغ
قصورهم عما ينبغي لأنهم أعلم بما يبذلونه وما يحصلون عليه . أما من عداهم فيظن
فيهم ظن الطفل في أبيه من القدرة على كل شيء (غ)

من نعمة فمن الله) (ولو شاء الله ما زكا منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكي من يشاء) (الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة) (هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً) (وخلق الإنسان ضعيفاً)



علق على قول المسيحي الذي جعل في تأليه المسيح فائدة للنصارى
وتقديماً لهم على المسلمين أول ص ٣٩

« ليس بخاف ما في هذا القول من محاولة للتساي بالمواهب الانسانية والحقيقة الانسانية وكما الفرق بين هذه الروح التي أملت هذا الكلام وبين تلك الروح التي أملت قلوبهم (ما للتراب وللعلوم الخ) لقد عظم الفرق في التوجيه والاتجاه فعظم الفرق في النتيجة والغاية » ثم انظر إلى قوله ص ٩٧ في الممتازين من الناس الذين يهبون الشعوب ما هي فيه من اديان ومعارف وصناعات ومخترعات ومكتشفات ولولا هؤلاء لما استطاعت الانسانية أن تنعم بشيء مما تنعم به اليوم من وجوه هذه الحياة المشرقة الواضحة فلكل هؤلاء الذين أعطونا هذه الحياة وعودونا على التحرر والخطو إلى الأمام شكر الانسانية أجمع »

فجعل الأديان كالمعارف والصناعات والمخترعات من هبات الاقوام
الممتازين الذين أعطونا هذه الحياة الخ

ثم انظر قبل ذلك بعدة أسطر تحقير الدين وأهله والمتمسكين به
بقوله ص ٩٧

« وقد جهلت وهانت تلك الأمة التي تحتاج إزاء الحقائق السافرة الملهوسة إلى براهين دينية تقنعها بفائدتها وجواز الأخذ بها وإذا ما رأيت أمة تثير غبار الجدل الديني أمام ما يجده من مبتكرات العقل الانساني - مجوزة أو مانعة محالة

أو محرمة... فاعلم أنها أمة فاشلة مريضة بعقلها وتفكيرها ودينها»
هكذا يكون تقليد الملاحدة كلويون فالرسل والأنبياء والمؤمنون
بهم الذين يقفون عندما شرع الله تعالى حلاً وحرمة حظراً وإباحة فاشلون
مريضون بعقولهم وتفكيرهم ودينهم أيضاً في نظر الكاتب ومن قلده.
فبشرى للاباحية العصرية من رقص وفسق وفجور وعري وتهتك وخلاعة
وذم آخر ص ٩٧

«هذه المخلوقات البشرية التي تأبى مفارقة إلهاها واعتيادها لأنها إنماتعيش
بحواسها المجردة فأرأت وأحست واعتادت فهو الحق - ومالم تحس وتألف فهو
الباطل وشبههم بالعجاوات ثم تناقض ومدحهم في آخر ص ٣٢١ وأول ص ٣٢٢
إذ يقول (وقد أبدع الأغريق والرومان والمصريون القدماء وغيرهم من الشعوب
القديمة لأنهم كانوا يبالغون جداً في حب مظاهر هذه الطبيعة حتى عبدوها
وصيروها كل أملهم ورجائهم المنشود وهوت جميع الأمم التي انصرفت بآمالها
عما ترى وتحس وتجبد إلى ما لاتجد ولا تحس ولا ترى - واستشهد بكلام غوستاف
لوبون « إن الإيمان بالله وحده كان نكبة على البشر ولم تستطع الحضارة البشرية
أن تخطو خطواتها الصحيحة القوية إلا في عهود الوثنية وعبادة الأصنام»^{١)}

فإذا نصدق وماذا نكذب المدح أو الذم وبأيهما يؤمن الكاتب أم هو
التقليد يجمع - صاحب (كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له
أصحاب يدعونه إلى الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى) لقد فتن
هذا الكاتب بما قرأ من معربات كتب غوستاف لوبون فنقلها نقل تقليد

(١) إن الذي يقرن بين وثنية الاغريق والرومان والمصريين القدماء وبين
تقدمهم ويقرن بين الاسلام وبين تأخر المسلمين الآن إنما هو كذلك الطفل الذي
رأى بقرة بيضاء تحلب فظن أن بياض لبنها من بياض جلدتها ! (غ)

بدون فهم لما فيها من تناقض أو بفهم منكوس وصار صدى يرددها بلا عقل حتى أن غوستاف لما استشهد بكلام فيلسوف إنكليزي معاصر له الكاتب قولاً لنفسه حتى كأنه هو الذي اطلع على كلام هذا الفيلسوف بنفسه، فمرحى للتقليد والسرقة والتحلل بثياب الزور. ألا فليذكر لنا الكاتب اسم ذلك الفيلسوف الإنكليزي المعاصر الذي ذكر كلامه آخر ص ٣١٩ إن كان قد وقف بنفسه على كلامه من كتاب له أو محاضرة أو من مجلة أو جريدة، وإلا فهو لص غير شريف، ومصور لأفكار غيره تصويراً مشوهاً مختلفاً، ومستق بغير أدب من حياض غوستاف الخمجة الوخيمة بدون اعتراف بمصدر تفكيره، ولا سند أقواله، بل يخرج أقوال غيره مخرج المبتكر المخترع المخلع المخرق لها، بلا حياء ولا حشمة ممن يطلعون على ذلك منه

وقال في شرحه لكلام غوستاف : إن الإيمان بالله وحده كان نكبة على البشر. الخ ص ٣٢٢

(يريد بعهود الوثنية تلك العهود التي سادت عبادة الطبيعة ومجاليها الجميلة ويعنى بعهود التوحيد تلك العهود التي أعلن فيها الدعوة إلى عبادة الله وحده وإلى العمل للآخرة وحدها والتأمل فيها دون الدنيا كعهود أنبياء بني إسرائيل وأسيابهم) فهل عقل الكاتب قوله « عهود أنبياء بني إسرائيل » وإن منهم موسى وهارون وداود وسليمان ويوسف الذين أسس الله على أيديهم عز هذه الأمة الإسرائيلية وسيادتها وملكها ، وما كتب لهم التاريخ من أثر ومن عمل ؟ أم هو التقليد الأعمى لما كتب غوستاف

يدون عقل وفهم؟ وهل نسي الكتّاب ما كتبه سابقا عن علوم اليهود
وقنونهم، وعن حكم سليمان في طلب الغنى، وهم أمة أولئك الأنبياء، أو
نسي عز بنى إسرائيل أيام داود وسليمان ومن قبلها إلى موسى وهارون،
وما ناله المصريون من حكمة يوسف وتديره في وزارته أيام خصب بلادهم
وجديها وهو من أنبياء بنى إسرائيل الذين ذم الكتّاب عهودهم الدينية
تقليداً لصنمه غوستاف بلا عقل. أو هو الهوس في ذم الدين ورجاله
وقادته من الأنبياء والحكماء والعلماء؟

وقال ص ٢٣١

(وقد ثبت في تاريخ كل الأمم التي أوجدت ^(١) التاريخ أنها كانت تذهب
هذا المذهب في حب الجمال وتصوره - على درجات متفاوتة - . كما ثبت من جهة
أخرى أن الأمم التي لا تكون كذلك تعجز عن أن تبدع في الحياة وعن أن
توجد لها بين سطور التاريخ حديثاً يقرأ فيشوق . ومن الواجب أن نعتقد أن
الأمم أجمع إنما هي صنع خيالها وأن خيالها إنما هو هبة رجالها الذين استطاعوا
أن يسبقوها في التصور والتصوير وأن يحدوا لها على أنغام المثل العليا . .
يقال له : هل قرأت تاريخ هذه الأمم وتخصصت في كليات هذا
التاريخ ؟ أم هل النقل الحرفي أم هو مدح الطبيعة والجمال وإبداع الحياة
وهبة رجال الأمم لها ؟

(١) لقد أوجدت الأمة العربية في عصر الخلفاء الراشدين التاريخ من غير
شك فهل كانت تذهب المذهب الذي يزعم صاحب الأغلال ؟ إنه يدعى الدماوى
جزافاً بغير حساب ليثبت مذهبه عن طريقها . وليس من يفعل هذا ممن يقام له
وزن ولا حساب (غ)

وقال في مدح الإباحية والانتلاق من حدود الأدب والحشمة ص ١٥٩
(وقد لوحظوا لا يزال يلاحظ وعلم النفس يقرر بمباحته صدق هذه الملاحظة
— أن الجماعات التي تضيق عليها رغباتها وتحرم من ميولها الطبيعية حرماناً هو
العنت والإرهاق تجيء أبداً عاجزة في عقلها وقلوبها وعواطفها ومشاعرها عن
الالحاق بالجماعات الأخرى التي أطلقت ميولها من الأغلال والحرمان. هذه حقيقة
يقرها علم النفس والاستقراء والتاريخ)

بشرى لكم أيها الفجار والفساق رجالاً ونساءً فقد أباح لكم الكاتب
حل العقال لتكفونوا أقوياء في العقول والقلوب والعواطف والمشاعر
وتلحقوا بالجماعات الأخرى التي انطلقت ميولها من أغلال الأدب والعفة
والحشمة والدين؛ فتلحقوا بالفسق والفجور ركب الحياة وموكب الانسانية.
وليس العجب من جرأته على علم النفس الذي يحمله تقرير ذلك ولكن
العجب افتراؤه على الاستقراء والتاريخ، لا أقول لهذا المباهت اقراً تاريخ
الامبراطورية الرومانية للمؤرخ الانكليزي « جيبون » وأسباب انحلالها
وما كتبه العلماء وسطره التاريخ عن زوال الدول بسبب الرفاهية والفسوق
والترف. وما أخبار ترف الأمويين والعباسيين والعثمانيين وغيرهم بخافية
على من أرادها. وما أصاب الأمم المنقرضة بسبب الفسق والفجور وما
حروب أوروبا المدمرة بسبب التنازع على الترف والرفاهية من
العقلاء يبيد

وقوانين انكلترا الصارمة بعد الحرب في منع الترف أو تقليله إلى
حد العدم حتى مانعه ضرورياً في حياتنا اليومية كالدهن والسمن والبيض
واللحم. وقرأ مقال « أستطيع بريطانيا أن تنجح » للكاتب الأممي

(فرنسيس وكارين دريك) في مختار يونيه ٩٤٧ نقلا من مجلة اتلانتيك الشهرية تغني عن نقل الشواهد على ذلك مبدوءاً بقوله : هل تستطيع بريطانيا أن تنجو من الافلاس وهي تعاني نقصاً في الأيدي العاملة وقلة الطعام وتلفاً في الآلات » واجمع بين قول الكاتب هنا وما نقلناه عنه في ص ٦٠ تعرف الهاوية التي يريد الكاتب أن نتردى فيها ، ويكفي عقلك وقلبك ودينك في وزن ذلك ونتائجه . ثم اجمع بين مقاله الكاتب الأمريكي في ديون انكلترا الباهظة الفادحة التي تعد بعشرات ألوف الملايين ومئات ألوف الملايين وبين قول الكاتب في الأغلال ص ٢٢٢ س ٢١ في وصف بريطانيا « إنها ذات الثراء الخيف » فمن نصدق ؟ هذا المتطفل على مالا يعرف أم كاتباً المجلة الأمريكية الشهرية اللذان يكتبان ما يعرفان من حقائق واقعية لمساها بأيديهما .

ومثل ذلك مدحه للإنجليز في اسقاطهم تشرشل ص ٣١٣ بقوله :

« إذ لا شك في أن الإنكليز إنما أسقطوا تشرشل لايمانهم بأن من الممكن أو من المحقق أن من سيخلفه سيجيئهم بأفضل وأعظم مما يجيئهم به واهب النصر لو أبقوه مكانه . . ولا ريب أن شعباً يعتقد هذه العقيدة في تشرشل وفي خلفه شعب يؤمن أشد الايمان بالمستقبل وبالتطور وبأن المستقبل وأهله دائماً أفضل وأكمل من الماضي وأهله ، تقوده هذه الآلة الجميلة . . لعسير جداً مباراته وإنزاله عن سلطانه الضخم الواسع »

الح ما استطرد ورمى به المسلمين أنه لو كان فيهم تشرشل لعبدوه وعدوا إسقاطه جنونا وخيانة وكفراً بالله وتجهيل المسلمين الذين يذكرون سلفهم وأسماء الذين هم عند الكاتب لم يفعلوا شيئاً « بل صنعوا ما يستحقون

عليه الرجم والتدمير والكفران الأبدى » لأنهم حفظوا الدين وحافظوا عليه وجاهدوا فيه وله، وهذا مما يستحقون عليه الرجم والتدمير والكفران الأبدى عند الكاتب الذى يفضل الانكليز واستعمارهم على المسلمين حتى على صحابة محمد ﷺ، كما صرح بذلك عندما خانه حزمه ونفاقه أمام الكاتب الشهير سيد افندى قطب رئيس لجنة التأليف بوزارة المعارف المصرية

فهل يعجب الانسان من جهل هذا الكاتب بسياسة الانكليز وطرق قيام الحكومات فيهم تبعاً للحزب الفائر في الانتخاب وسقوط حكومة الحزب الفاشل وأن فوز إتلى وسقوط تشرشل كان بسبب فوز حزب العمال وفشل حزب المحافظين ولهذا أسباب معروفة ذكرها الكتاب السياسيون في الصحف السائرة في حينه خلافاً لما علل به الكاتب واستطرد في مدح الانجليز . أو يعجب لمدح الكاتب للانجليز في ثرائهم الخفيف وسياستهم و ثأهم الضخم الذى يعسر عند الكاتب انزالهم عنه واستعمارهم الذى يملأه الكاتب على عهد الاسلام الزاهر في عصر رسول الله ﷺ وخلفائه الراشدين رضى الله عنهم ومن بعدهم وفتوحاتهم الوضاعة في غرة جبين الدهر . ثم يشيع اليأس في نفوسنا ويرهبنا بطش اليهود وقوتهم ويحسن لنا البقاء في احضان الحماية الانكليزية أو الأمريكية ولو قرأ الكاتب ما كتبه السياسيون في اخطاء تشرشل الشيعة أيام وزارته لكف عن كيل المدح له جزافاً . واقرأ في مختار يوليو مقال « فصل خفى من التاريخ » وفي عدد ١٣٧ (٢ شعبان سنة ١٣٦٦) من جريدة أخبار اليوم مقال الأستاذ عباس العقاد ومحمد التابعى تغنيينى عن نقل

الشواهد - بقوله ص ٢٢١ س ١٧
« تؤمل اليوم أن تحمينا بريطانيا وأمريكا من هذا الغزو المحيط الماحق -
مع أنهما هما الحصان - إتنا نخدع أنفسنا كثيراً ونضلها حينما نظن أن في حولنا
- لو تخلت هاتان الدولتان - أن نحمل أنفسنا بقوانا الخاصة من غزو الصهيونية
وأخطارها .

فالصهيونيون مسلحون اليوم بأعظم وأحدث القوى العلمية والصناعية
والمالية والفكرية والدولية . أما نحن فنكاد نكون محرومين من كل ذلك «
وإذن فالخرج هل هو أن نبقى تحت حماية بريطانيا ذات الثراء الخفيف
السلطان الضخم الذي لا يقهر أو تحت حماية أمريكا الفتية الناشئة التي
تتقوتها اليوم ؟ أو نعمل على الاتصاف بالمناعة الذاتية الداخلية التي
تخيلها الكتاب ذراً للرماد في عيون من لا يقرءون ما بين السطور ؛ ولا
ينظرون ما وراء الستائر ويفضون الغلف لينفذوا إلى ما بداخلها . إن كان
الكتاب يريد بالمناعة الذاتية الداخلية التي يشير بها علينا : المادية الحسية مع
ترك الخلق والدين فيئس ما أشار به وأخدع به من غش ، وأكرم بما بقي
فينا من بقية دينية خلقه ، ولعل الله ونرجوا رحمته أن يمن علينا بالرجوع
إلى الدين الحق من كتابه وسنة رسوله ﷺ وسيرة الصحابة وخيار
التابعين ، فنصبح خير أمة أخرجت للناس ، ونطفىء شرر هذه المادية الدهرية
التي قدمها لنا كاتب الأغلال بروح الله وشرعه وقدره وفضله ومعونته .

فسر القدر تفسيراً مادياً على خلاف ما جاء في القرآن والسنة الصحيحة
وكلام سلف الأمة وأئمتها في ذلك ، مخطئاً فيهمها قالوه وذهبوا إليه ، ثم

ابتكر له هذا المعنى فقال أول ص ٢٤٩

« فالتقدير بجملة وجه استعملته يراد به التقدير أى جعل الشيء ذاتاً مقادير معلومة أى يراد به جعل الشيء منظماً في كنهه وكيفه »

ثم شرح هذا التقدير الكمي والكيفي بكلام طويل ممل ، واستدل بالآية (قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداداً ذلك رب العالمين . . . ذلك تقدير العزيز العليم) إلى أن قال ص ٢٥١ « قوله (ذلك تقدير العزيز العليم) يراد به القدر الذي ضل فيه الناس وصيروهم عامل ركود وانحطاط مع أنه هو القوة والوثوب والنشاط . وختام الآية بقوله « العزيز العليم » هو كالتدليل على أن المقصود بالتقدير وضع الأشياء في مواضعها وخلقها متناسبة متكافئة والعليم هو الذي يفعل ذلك ويقدر عليه) فهل سمعت في المعجم أو البربر من فسر العليم بالذي يفعل ويقدر ؟ ثم قال في آخر الصفحة

« وقوله اثنتا طوعاً أو كرها إشارة إلى قائلته وإلى أنه سنة محتومة لا تغير ولا تبدل » إلى أن قال ص ٢٥٣ س ١٧ « إن العالم يشبه إلى حد بعيد صناعة كبيرة فيها ملايين الآلات والعدد الدقيقة وكل هذه العدد والآلات تسير وتدور وتتحرك بدءاً لا ينقضي لغاية مقصودة ولا إيجاد شيء متقن عظيم بدون أن تقف هذه العدد وبدون أن تتصادم أو تتعارض أو يصيبها ما يحدث الخلل إن هذه الصناعة لا بد أن يكون كل جزء فيها وكل آلة وكل عدة مقدره بتقدير حكيم دقيق من ناحية حجمها وناحية موضعها وناحية كيفها ، ومن كفر بهذا التقدير في هذه الصناعة الفخمة فقد كفر بعقله ، والایمان بهذا التقدير هو الايمان بالصناعة المذكورة والایمان بها هو الايمان بصانعها وكذلك هذا العالم إنما نظمه ونظم وجوده وبقاؤه وبقاء كل ما فيه بالاقدار المودعة في أجزائه الصغيرة والكبيرة ولا يمكن للايمان بالله مع الكفر بهذا كما لا يمكن الكفر بالله مع الايمان

بهذه الأقدار إلا أن ينأى المرء عن عقله بعيداً ولكن الكفر بهذه الأقدار هو كفر بالإنسانية العاقلة المفكرة فلا يكفر اذن بالله إلا من كفر بالإنسانية وبمزاياها العقلية والمنطقية »

فبشرى للطبائعين والدهريين الذين يقولون بآلية الكون وحكمه بنواميس طبيعية قائمة بالمادة ، إذ شهد لهم الكاتب انهم بإيمانهم بهذه النواميس التي سماها أقداراً يؤمنون بالله ولا يمكن أن يكونوا كفاراً بالله مع إيمانهم بهذه الآلة العظيمة الدقيقة. ثم ويل للمؤمنين بالله الذين يؤمنون أنه قادر على خرق هذا النظام والتصرف فيه، وكم خرق من عاداته وسننه على أيدي رسله والمصطفين من خلقه — ثم الهبل والشكل لعقلاء القرن العشرين إذ يعترفون بتدخل القدر في إبطال قانون السببية وعدم القطع به بل آل إلى قانون احتمالي جحوى (١) وارجع إلى ما نقلت لك من كلام عميد كلية العلوم وصاحب كتاب « الكون الغامض » وصاحب كتاب « مصير الانسان » أنفأ تستغنى عن تكرار الاعداد

أما معنى القدر فقد شرحه الأئمة والمحدثون والمفسرون بما يملأ قلب الكاتب غيظاً وحقدًا وبغضاً لهم بما هو مبسوط في كتبهم . وأخصر كلمة نقولها هنا حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً « إن الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف عام وأنه خلق

(١) نسبة إلى حكاية جحا إذ كان يعد حميره فيفقد منها ما هو راكبه فترك الركوب حتى لا يفقد منها شيئاً والمثل ضربه عميد كلية العلوم على مصطفى مشرفه باشا في محاضرة التي خلصت منها ما يرد على كاتبنا ومن قلدهم من دهرية القرن التاسع عشر وما قبله

القلم فقال له اكتب فكتب ما هو مكتوب الى يوم القيامة « والحديث الآخر » كل شيء بقدر حتى العجز والكيس « وفي القرآن الكريم « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير »

وجواب موسى لفرعون عند ما سأله عن القرون الأولى فقال موسى (علمها عند ربّي في كتاب لا يضل ربّي ولا ينسى) (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين) (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) (ولو شاء الله ما زكا منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكي من يشاء)

وحدث تهاج آدم وموسى وقول آدم فكيف وجدت أن الله كتب عليّ ذلك قبل أن يخلقني بأربعين سنة ، فحج آدم موسى فحج آدم موسى وردّ الغالطين في الاحتجاج بالقدر ليس بإنكاره ، ولكن بتعليمهم إياه على الوجه الصحيح الذي يرشدهم إلى التوكل على الله ، وعدم الحزن على ما فات ، مما لا يوافق أهواءهم كما جاء في الحديث « احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجزن ، فإن غلبك شيء فقل قدر الله وما شاء فعل » ولقد كتب في افتتاحية مجلة الرسالة أحد كتابها الأستاذ عباس العقاد

معتزفاً بالتقدير ، مؤمناً به على الوجه الذى يقرره الدين ويوجبته ، وذكر صاحب كتاب « أومن بالانسان » ما معناه : إن علينا أن نسير فى أعمالنا قُدماً فان نجحت وإلا علمنا أن العناية الالهية أغراضاً غير ما نريد وما نحب

قال فى ص ٢١٥

« قال أحد القواد العبقرين ^(١) الذين عركتهم الحروب وعركوها » إذا احترب فريقان كان الله مع أقواهما » ثم أخذ يوجه قول هذا القائد بقوله « وإذا استمعنا إلى قول الله فى كتابه » **إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ** « إستطعنا أن ندرك ما فى قول هذا القائد من حق وصدق فان هذه الآية قد جعلت نصر الله لنا إنما يأتى بعد نصرنا له ونصرنا له تعالى هو نصرنا لأنفسنا ^(٢)

(١) لعله هتلر مؤسس النازية الالمانية ، والكاتب لم يصرح باسمه مداهنة للانكليز يسترضيهم وكلمة زعيم ألمانيا من الخطابات التى يراد بها شحذ الهمم ليست من القواعد العالية، التى تحوج الكاتب الى تكلف توجيهها بهذه السفخافات المضحكة المبكية

وقرأت فى بعض الكتب أو الصحف أنه ويلهلم غليوم الثانى عاهل ألمانيا قبل الحرب الاولى وموقد تلك الحرب الماضية قبل هذه

(٢) ويكون حل الآية وتفسيرها على زعم الكاتب هو إن تنصروا أنفسكم تنصركم أنفسكم، فياها من عجمة مضحكة لقد ضحك الناس قديماً على الاعجمى الذى فسر قوله تعالى (والسما ذات الحبك) اذ قال أما السماء فهى السماء وأما الحبك فلا نعرفه نحن ولا أنتم. وهنا يؤول معنى الآية على ما فسرها الكاتب. ان تنصروا أنفسكم تنصركم أنفسكم، والمغزى ليس فى الميدان الله ولا الايمان به ولا الثقة به والتوكل عليه، فيا قرة عينك يا لوبون بمطوع مجدى صعيدى يقرر دهريتك من كتاب الله تعالى .

وإذن فالله لا ينصرنا إلا إذا نصرنا أنفسنا ولا يمكن أن ننصر أنفسنا إلا إذا كنا أقوى وأذن فالله مع الناصر لنفسه والناصر لنفسه هو الأقوى وأذن فالله مع أقواها وهذا هو القانون العادل الشامل فمن هلك به فقد هلك بالحق والعدل ومن هلك بهما فلا ناصر له »

ونسأل الكاتب الفيلسوف : أين كان الله ومع من في غزوة بدر ؟ ومن كان الأقوى منهما ؟ وما معنى (ولقد نصركم الله ييدر وأنتم أذلة) ؟ ومع من كان الله في جهاد موسى مع فرعون ؟ وقوله (ذروني أقتل موسى وليدع ربه) وما معنى قوله تعالى (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ، ونمكن لهم في الأرض ، ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها)

وقال في ص ٢٢٧

« والقدر هو النظام كله . . . ويجب أن يعلم بأن الخلاف الذي قام بين الأنبياء والمصلحين وبين جميع أصناف المخالفين هو في أمر واحد تحته أمور كثيرة هذا الأمر هو أن الأنبياء والمصلحين كافة انما جاءوا بالنظام والدعوة الى النظام في كل شيء والى الايمان بهذا النظام . ثم شرح هذا النظام الى أن قال « ولا انتظار للخوارق والمعجزات التي تطلب من وراء الأسباب ومن وراء القوانين الطبيعية ثم استدل بقوله تعالى (وإن تجد لسنة الله تبديلا ، ولن تجد لسنة الله تحويلا) ثم قال :

« فهي لا تغير بل تجري على وتيرة واحدة أزلا وأبدآ ولا تصرف عن سبيلها بل تمضي فيه غير مبالية بمن هلك ولا بمن نجا »
وقد قطع بعض الآية عن بقيتها وعن سياقها ، ليتأتى له تحريفها ،

والاستدلال بها على ما ذهب اليه من الباطل ، إن الله لا يخرق السنن الطبيعية ، والنواميس الآلية الميكانيكية جرياً وراء ما ذهب اليه طبعيو القرن التاسع عشر ، وقرره غوستاف في آرائه واعتقاده . ولو جاء بالآية تامة مع سياقها قبلها وأراد أن يفهم الحق الذي دلت عليه لما هوى في تلك الحفرة المادية الدهرية على وجهه

سابق الآية ولاحقها وسياقها هو (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم ، فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفوراً . استكباراً في الأرض ومكر السيئ ، ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله ، فهل ينظرون إلا سنة الأولين ، فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً . أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة ، وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض ، إنه كان عليهما قديراً . ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ، ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى ، فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيراً)

فأنت ترى أن الآية في سياق تهديد قريش لكفرهم ونفورهم من النذير ، واستكبارهم على دعوته ، وأنهم إذا أصرروا على كفرهم ومكرهم فلا بد أن يصيبهم ما أصاب أمثالهم من الأمم الماضية ، فإذا جاءهم ذلك فلن يردده عنهم راد ، ولن يحوله عنهم محول ، وهي كآية (وما منع الناس أن يؤمنوا إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبلاً) وقوله في

ذكر ما أصاب المكذبين من الأمم الماضية (أ كفاركم خير من أولئكم ؟
أم لكم براعة في الزبر) وانظر إلى ختام السياق بقوله (وما كان الله
ليمجزه من شيء في السموات ولا في الأرض) بهذه التأكيدات المتكررة
من نفى الشأن مع لام الجحود مع التأكيد بزيادة « من » وتنكير « شيء »
في سياق النفي ، وتكرير النفي في قوله (ولا في الأرض)

فهل يتصور العاقل أن ينقض آخر الكلام أوله ، أو هو الفهم
المقلوب ؛ أو هو المادية الآلية وتقرير آلية الكون ونفى اختيار الله
وخلقه وقدرته الشاملة ؛ وتسمية ذلك قوة مجنونة أو كالمجنونة ؛ والنعم
بمحاقت لو بون في آرائه واعتقاداته ؛ إذ ادعى أن الخوارق أوهام ، وإن
نفى تسلسل الأسباب يرجع بنا إلى عصور الأساطير ، وإن علم الحياة
نقض القول بعلل العلل — يعنى الله تعالى ، وإن الأنبياء والمؤمنين بهم
منهوسون ، وإن الجنات أمل كاذب ، والآخرة وهم باطل الخ
يريد الكاتب أن يمزق الدين رقعا فيخيطة منها ثوبا مهلهلا يلبسه تلك
الفكرة الدهرية التي ضحك منها أهلها وسموها فلسفة أطفال وقوانين
جحوية ، ونواميس احتمالية .

لو كان لفظ السنة في الآية يفيد ما يريد الكاتب أن يحملها إياه من
أن السنن أزلية أبدية لا تتخلف ولا تتبدل ولا تتغير ، لناقض ما دل عليه
القرآن من آيات الله تعالى التي أيد بها أنبياءه كآيات موسى وعيسى وإبراهيم
وصالح والنبي محمد ﷺ ، فيكون القرآن على فهم هذا الكاتب ينقض بعضه
بعضاً . وهو ما تولى الله سبحانه وتعالى نفيه عن كتابه بقوله (ولو كان

من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) فكيف ساغ في عقـ لـ
الكتاب أن ينفي الله أن تبدل السنن والنواميس أزلا وأبداً في موضع
من كتابه ثم يقول في موضع آخر (قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم)
ويقول (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) ويقول (ويكلم الناس في المهد)
(ويبرئ الأكمه والأبرص باذني، وإذ تحي الموتى باذني، وإذ تخلق من
الطين كهيئة الطير فتنفخ فيها فتكون طيراً باذني) ويقول (إنما أمره إذا
أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) وكيف شق البحر لموسى؟ وكيف
آتى صالحاً الناقة مبصرة؟ وكيف وكيف وكيف؟ الخ ماذا ذكر الله عن
أنبيائه ورسله وآياتهم وخوارقهم. ولكن الأمر كما قال الله (وماتننى الآيات
والنذر عن قوم لا يؤمنون) (وكذبوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً)
فهل يثبت القرآن في موضع ما نفاه بتاتاً في موضع آخر؟ أو يهدم
مابناه أو يتعارض ويتضارب فيدل على أنه من عند غير الله؟ تعالى الله
وتبارك كتابه وصدق رسوله وسائر رسله. وكذب الدهريون والماديون
ومن جرى في ركاب بغالهم ليظهر بمظهرهم وإن ضحك منه العقلاء ومن
تعلق بهم وهو فيهم ملصق ليس منهم

ثم فسر القضاء بمعنى الفراغ فقال أول ص ٢٥٨

« فالقضاء إذن المقرون بالقدر يراد به الفراغ والانهاء فالواجب علينا أن
نؤمن بأن الله قد خلق الخلق ووضع النواميس والسنن ثم فرغ منها بحيث لا يحتاج
إلى تعديل ولا مراجعة ولا تكميل أو اصلاح أو تدارك... وقال في أول ص
٢٥٩ « فالقضاء والقدر معناهما أن الله قد أوجد هذا العالم مقدراً بمقادير
مضبوطة محكوماً بسنن لا تقبل التغير وأنه تعالى قد فرغ من ذلك فراغاً

لا يعقبه تبديل ولا تعديل ولا زيادة ولا نقصان لأن ذلك هو شأن الضعفاء أو الجاهلاء أو السفهاء — وتعالى الله عن ذلك .

واعجب من تفسير آية (وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علواً كبيراً) ص ٢٥٧ :
(وفرغ من إنهاء ذلك إلى بني إسرائيل)

فهل رأيت أعجيباً فسرّها هذا التفسير فضلاً عن عربي كاتب يزعم نفسه مجدداً مصلحاً . واجمع هذا التفسير مع تفسير آية (لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم) ليكون عندك نموذجان من تحريفات الباطنية القرامطة لكتاب الله ليلبسوا منه رقاعاً مهلهلة تدل على مامنية به عقولهم وأفهامهم من سخف . وياليت القوم كانوا أصرح من ذلك وأعقل وعلموا أن دين الصابئة والمجوس ووثنية اليونان ودهرية القرن الثامن عشر والتاسع عشر وحماقات غوسناف لوبون في آرائه واعتقاداته مناقضة كل المناقضة للحنيفية ملة إبراهيم ومن بعده إلى خاتم الأنبياء محمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . فلم يحاولوا الخلط بين ما لا يختلط ، ولا المزج بين ما لا يمزج ، ولا الجمع بين النقيضين ؛ ولا القبض على المشرق والمغرب ، فأراحوا أنفسهم وأراحوا الناس معهم ، وكشفوا النقاب عن آرائهم ونحلهم ، فمن شاء وافقهم وشرب من وردهم بلا غش ولا تمويه ولا مكر ولا خداع ، ولكنهم رأوا أن الناس لا يستجيبون لهم بسهولة إذا كشفوا القناع وصرحوا بما يريدون ، فلجأوا إلى هذه المهازل وتلك المضحكات من التحريف والتسخيف .

وما تحريفات أبي زيد الدمهورى لكتاب الله تعالى من الناس يبيد
ولكن كاتب الأغلال طم الوادى وأتى إلى الدين من أصله يقلعه بمادية
دهرية حتى يصبح الناس أحياء متألقة ، وكان الأجدر به أن يتمهل ويتأني
حتى ينظر مآل الدهرية الأوربية ومدنيتهم التى يحطم بعضها بعضا ،
كالنار يأكل بعضها بعضا ، وقد أضرمتم على نفسها حريقين
ظاحتين فى ربع قرن ، والشرر يتطاير لاشعال حرب ثالثة ، لا يعلم مدى
ضررها وخرابها إلا الله تعالى . كان عليه أن يتمهل حتى يرى عواقب هذه
المدنية المادية وماذا يكتب لها من حياة أو فناء ؟ وهل تقوم من هذه
النكبات التى انصبت عليها : نساء تعرض فروجها لتسد رمق حياتها ،
فتيات يبعن عرضهن بقرص أو قرصين من الخبز الاسود لا يطرد الجوع .
وعصابات مخربة ، ومذاهب هدامة

هذا هو ما يدعونا اليه كاتب الأغلال ليخرجنا من نور ديننا إلى
ظلمات دهرية مادية سببية تنكر الرب واختياره وتكذب رسله وآياته

﴿التوكل : أخطاء الناس فيه﴾

تقل الكاتب بعض أخطاء فيه وسمى أشخاصاً ، وتقل كلاماً لهم تشهيراً وتهجيناً ثم خلص إلى النتيجة التي يريد بها من صرف الناس عن الله وعن الثقة به والتوكل عليه ، واحتقار من يؤمن به ويعتمد عليه إلى الإيمان بالإنسانية التي هي كل شيء عنده فقال ص ٢٦٤

« إن الشعوب التي تلقن أنه لا يصح لها أن تعتمد فيما تحتاج إليه على قواها وسواعدها وتلقن أن هناك قوة عليا مستعدة أبدأ للقيام بكل ما يراود منها استقلالاً فما عليها إلا الضعف والاستسلام والانتظار . . .

إن الشعوب التي يقضى عليها بأن تلقن هذه الخرافات والمخالات لى شعوب غير جديرة بالحياة والاستقلال في جانب واحد من جوانبها . . . ولكن الأمم الجديرة بالكرامة وبالحياة هي الأمم التي تلقن منذ تستطيع الفهم أنهم وجدت في الأرض مجردة من كل ما يملك الناس مسلحة بكل أسلحة الجحيم

والنضال لتوجد هي حياتها بنفسها ولتعمل كل ما يلزم لبقائها وسلامتها وسعادتها وتلقن أن الإنسانية بمجموعها هي التي أوجدت هذه الحياة وبنت هذا المجتمع ومنخرت كل هذه الطبيعة بعقولها وأهلها دون أن يعينها معين ^(١) ويشاركها مشارك وأن هذه الإنسانية لو أنها انتحيت هذا المنحى في الاتكال وراحت تلتمس من تتكل عليه ومن تكل إلى قوته القيام بما تريد وبما لا تستغنى عنه لظلت حتى اليوم — أي من يوم وجودها — منتظرة مرتقبة ما لا سبيل إلى حصوله،

(١) فروع متدلّية من قول غوستاف أن علم الحياة تقض مبدأ علة العلل وأن الإله للناس هو الأمل، وأن خيالهم وحرصهم هو الذي أوجد حضارتهم إلى ما تراه مبثوثاً بصرح العبارة في كتابه الآراء والمعتقدات وكتاب حضارة العرب. واغفني من نقل نصوصه وهذياناته

ولبقيت كاحدى هذه الفصائل الحيوانية أو لانتقرضت كما انتقرضت في سالف الدهور الاحياء التى عجزت عن مغالبة الحياة ومجابهة الطبيعة العاتية .

ثم شبه (ص ٢٦٥) المتوكلين على الله بالطفل الذى يلقي أن حوله قوة غالبية عزيزة لا يمتنع عليها شيء ، وان هذه القوة على استعداد لأن تهب له كل مايشتهى فى كل وقت ، وفى كل مكان ، ثم خلى بهذا السؤال : هل من الجائز أن يصنع مثل هذا الطفل خيراً ، وأن يقوى على شيء ، ثم صرح أن الرجل المتوكل على الله شر من ذلك الطفل فقال ص ٢٤٥ ثم ليعلم أن شراً منه ذلك الطفل أو الرجل الذى يعلم هذه التعاليم الاتكالية ويلقي كل هذه الملقنات للاستسلام والانتظار

والجواب سهل جداً فان المسألة لا تخلو من أمرين : فاما أن تكون الدهرية الوجودية الطبيعية التى تنفى الخالق وتصرفه وربوبيته صحيحة ، فيصح تبعاً لها هذا التفريع الكلى الذى فرّعه الكاتب وشرحه ، وأعاد فيه وأبدى ، وإما أن يصح دين الرسل كلهم ودين رب العالمين خالق الناس ومرسليهم ومرسل رسله إليهم ليعلموهم الايمان بالله والاعتماد عليه وانه لا حول لهم ولا قوة عندهم إلا منه سبحانه وتعالى وانه (إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده) وانه (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده) وأنه (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) وأنه (وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين) (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) (فالله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين) إلى ما لا يحصى من الآيات (فابتغوا عند الله الرزق) (إن الله هو الرزاق

ذو القوة المتين) وهذا لا شك صحيح لا يصح إيمان المؤمن بدونه بل هو لب الايمان وثمره اليقين وملقى إجماع الرسل والديانات، وحينئذ تبين أن الكاتب يدعو الى فلسفة دهرية وفكرة إلحادية وشريعة فرعونيه (ما علمت لكم من اله غيرى) (أنا ربكم الأعلى) (وما رب العالمين) (لعلى أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً) وعند غرق هذا الرب الجاحد لرب العالمين ذهب غروره وكبره وجحوده وطغيانه واعترف صاغراً (آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين) ثم فسر الكاتب التوكل ذلك التفسير الذى هو روح كتابه ومحور دعوته، وشرحا مبسطا لحقات غوستاف وهى الأسباب والايمان بها مع الكفر بالله وتعجزه فقال بعد ما ضرب مثلاً بالوكيل الذى يرضاه وتعتقد بأن ما سيقوم به من أعمال وأسباب وما سيضع من وسائل أعمال مؤدية للغاية وأسباب موصلة إلى النتائج ثم خلس إلى ما يريد فقال ص ٢٦٧ س ٦

(وهكذا ننظر الى التوكل على الله فالتوكل الصحيح عليه هو أن تثق ثقة مطلقة فى أن ما وضعه لعباده من أسباب ووسائل لتبلغهم غاياتهم هى أسباب مؤدية الى مسبباتها ونتائجها بلا تخلف ..)

ومثل بالعلاج الصحيح فى أدائه بلا ريب إلى الشفاء والبذر الصحيح فى التربة السليمة مؤد ولا ريب إلى الانبات واختلاط الذكورة القادرة على الاخصاب بالانوثة القادرة كذلك مؤد إلى وجود الولد إلا أن يوجد مانع من الموانع الطبيعية ثم قال

« وهكذا القول فيما يدعى أسباباً ووسائل ، فكلما ازدادت ثقة بهذه الأسباب التي جعلها الله كذلك ازدادت توكلأ عليه وثقة به وبأعماله وتصديقاً بأخباره حينما أخبر بأن الأسباب موصلة إلى غاياتها ، وإذا شككت في الأسباب والطرق التي جعلها الله وجوزت ألا توصل إلى شيء فقد نقص توكلك على الله وإيمانك بنظامه وأصيب يقينك بأخباره وأصبحت من الشاكين غير المتوكلين . . . »

إلى أن قال ص ٢٦٨ س ٣

« أما غير المتوكلين حقاً فهم أولئك الذين لا يشقون بسنة من سنن الله ولا بناموس من نواميسه ويجوزون عليهما الاختلال والاختلاف »

فبشرى لفرعون إذ كان من المتوكلين حقاً حينما أخذ بالأسباب من جنود وجيش وملاً وركب وسار وراء بنى إسرائيل ليردهم إلى حظيرة عبوديته . وأما موسى الأعزل الهارب بينى إسرائيل الى شاطئ بحر عميق مغرق ، فضرب البحر بعصاه فانقلب ، وانخرقت له سنن الكون ونواميس الطبيعة ، فلم يعرف التوكل بالشرح الذى شرحه كاتبنا ، وكذلك سائر الأنبياء ابراهيم وهود وصالح وشعيب ولوط ، فأعداء ابراهيم لما أوقدوا النار واثقين بها ليلقوا فيها ابراهيم كانوا عند الكاتب خير العارفين بالتوكل وكانوا سادة المتوكلين العارفين بالله

أما ابراهيم الذى قال حين ألقى فى النار (حسبي الله ونعم الوكيل) فكان مثلاً طيباً — عند الكاتب — للجهل بالله وبالتوكل عليه ، وكان الذى قال للنار (كونى برداً وسلاماً على ابراهيم) عند الكاتب — قوة مجنونة أو كالمجنونة ؛ سفينة فوضوية ، تضع سنناً وتخرقها ؛ وتعارض النواميس الطبيعية التى لاتعارض ولا تختل أزلاً وأبداً

وكذلك موسى حينما دخل أعزل من كل سلاح مادي إلا إيمانه بالله وتوكله عليه - على فرعون جبار الدنيا في عصره بقوة المادية وملته وجنوده . وكذلك سيد المتوكلين خاتم الرسل حينما خرج لقريش في قلة من صحابته نحو الثلاثمائة إلى تقيهم العام الذي خرجوا به ليحموا غيرهم حاملة أرزاقهم ومادة حياتهم بقضيتهم وقضيتهم وخيلهم ورجلهم . الخ

(وبعد) فاما أسباب لا تتخلف أزلا وأبدًا ، وما يخالف ذلك فكذب عند الكاتب . وإما رب يفعل ما يشاء بسبب وبغير سبب ، ويمجرى السبب أو ينقضه أو يبطله كما أخبر بذلك واتفقت عليه رسله وعقلاء الناس وبالجملة فاما دهرية أو إيمان ، واختر لنفسك ما تطمئن اليه وما ينشج له صدرك . وكل ميسر لما خلق له .

قال الكاتب خلافا لاجماع المسلمين بل المتدينين بل العقلاء ص ٢٦٨ « لأن التوكل كما ذكرنا هو الإيمان بالأسباب ، لست أريد أن أقول هو الأخذ بالأسباب مع الاعتقاد بأن الله تعالى قد يفعل من غير الأسباب . فان هذا هو السفه والقوضى التي لا ضابط لها . . . ولا شك أن الاعتقاد بأن الله يدخل في الأسباب ويدخل بينها وبين الآخذين بها فيجعلها حيناً أسباباً ، لأنه راض عن الآخذين بها ويجعلها أحياناً أخرى غير أسباب لأنه غاضب على الآخذين بها ويجعلها . . . ويجعلها . . . و . . . و . . . وهكذا يتصرف نقضاً وبناءً في نواميسه وخلائقه - على حسب رضاه وسخطه وحبه وكراهته على حسب اختلاف الأديان والمذاهب وعلى حسب تغير مشيئته ، نعم إن الاعتقاد بأن الله هكذا يصنع ينافي التوكل على كل احتمال »

وهكذا يلون الكاتب عقيدته أو دهرية القرن التاسع عشر أو ما رضعه

من حماقات غوستاف لوبون : بالألوان المختلفة والحقيقة واحدة ، ومحور واحد تدور حوله الرخا دورات متعددة ، ولا تخرج عن هذا المحور مهما تعددت الدورات : دهرية مقنعة بخرق بالية

ثم تزع إلى حديث المقضى عليه حينما قال حسبي الله ونعم الوكيل ، وقول النبي ﷺ « إن الله يلوم على العجز ولكن عليك بالكيس ، فاذا غلبك أمر فقل حسبي الله ونعم الوكيل » والحديث الآخر « إن الله يلوم على العجز فابذل من نفسك الجهد فان غلبت فقل توكلت على الله » ثم قوله ﷺ « فان غلبك أمر فقل حسبي الله ونعم الوكيل » شارحا بقوله ص ٢٧٠

(معناه إذا أعطيت من نفسك المستطاع ثم غلبت وجب عليك أن تعلم أنك إنما غلبت بالحق وبالتقوانين التي لا تفرق بين من يقعون تحت طائلتها ويحتكون إليها وإذا كان ذلك كذلك وجب عليك الرضا بالحكم وإن كان غلبا أو هزيمة لأنه عدل ووجب عليك الثناء على الحاكم القاضى وان كان قضاؤه عليك لأنه عادل غير محاب ولا أنه عالم غير جاهل ووجب أن تقول حسبي الله ونعم الوكيل) وعلى هذا التفسير فعلى كل مظلوم فى حكم أن يثنى على قاضيه ويرضى بالحكم مهما كان ، إذ أن الرسول ﷺ قد علم المغلوب على أمره أن يقول حسبي الله ونعم الوكيل التي هي بحسب تفسير الكاتب : الرضا بالحكم والثناء على الحاكم ، فياسفاهة الذين وضعوا محاكم الاستئناف والنقض والابرار ، وقضاة فوق قضاة لنظر شكاوى من لم يرضوا بالحكم الأول ويروا أنهم مظلومون ، فقد فسر لهم الكاتب ما أمرهم النبي ﷺ أن يقولوه عند الغلب « حسبي الله ونعم الوكيل » بالرضا بالحكم والثناء على

الحاكم ، وإذا فلا قضاء ظلمة ولا محكوم عليهم بظلم ، وما غلبوا إلا بالقوانين العادلة والقضاء العدل الذي يجب الثناء عليهم وتقبييل رؤوسهم وأيديهم وأرجلهم من مظلوميههم . وفي الحديث الصحيح « إنما آنا بشر أقضى بنحو مما أسمع ، فمن قضيت له من أخيه بشيء فانما هو قطعة من النار فليأخذ أو فليدع » وفي القرآن في قضاء داود في النعم والحرث قوله تعالى (ففهمناها سليمان)

ولكن هذا التحريف المضحك المبكى سببه الانحراف عما يعرف الناس من أوضاع دينهم ومحاولة إطفاء الشمس واستبدال فتيلة بها ، بل دعوة الناس إلى ترك شمس الدين وضيائه إلى ظلمات الدهرية المادية ، والأسباب والمسببات الصارمة والنواميس الطبيعية المطردة أزلا وأبداً ، ووصف الله بقوة مجنونة أو كالمجنونة سفيفة فوضوية إذا تحكم في الأسباب أو أبطلها — عند الكاتب

قال ص ٢٧٠ :

(وأما قول صاحب الناقة أطلقها وتوكلت فانه يذهب في هذا القول وهذا العمل إلى أن معنى التوكل هو الاستسلام وترك الخيطة والعقل مؤملاً أن يفعل الله ما يشاء وأن ينزل من أجل ناقتة جبريل وميكائيل في يد أحدهما خطام وفي يد الآخر عقال ليحفظا له الناقة من الضياع والهرب ^(١) فرد عليه الرسول هذا قائلاً (أعقلها وتوكل) مبيناً له أن الاتكال معناه الأخذ بالوسائل مع الاعتماد عليها وعلى انجاحها ومبيناً له أن من سلك الطريق لزم أن يطمئن وألا يخشى من وراء

(١) وتأمل ما في الكلام ولا يؤذنيك مافيه من رائحة الهزء بملكين كريمين من خيار ملائكة الله جبريل وميكال وحط من قدرهما وعملهما في ملكوت الله

الاسباب جوراً ولا عدواناً كأن يهاجم ناقته المعقولة روح من الأرواح أو عفريت من العفاريت أو شيء آخر خفي من الأشياء الأخرى الخفية^(١) . . . أو كان يصنع الله بناقته بعض الأشياء التي يزعمون أنه يصنعها خروجاً على السنن والاسباب والمعادات بقصد الامتحان أو الابتلاء . . . وهذا ما يشير إليه قوله (وتوكل) أى اطمئن وثق بالنتيجة ما أخذت بالحيلة الكاملة)

وختم الباب بهذه النتيجة آخر ص ٢٧٠ وأول ص ٢٧١

(وإذا ما فهم التوكل كهذا الذى ذكرنا كان قوة من أعظم القوى وكان مهمازاً يسوق الانسانية أعنف سوق إلى العمل وإلى إفراغ الجهد كله ، وكان قاطعاً لدابر الكسل والركود والانتكال انتظاراً لما وراء الأسباب ولما فى الغيب مما لن يجيىء ومما ليس فى الحسبان والتوكل بهذا المعنى هو روح الانسانية ومتى زايلها فقد حانت وفاتها وهو بهذا المعنى روح الأديان وروح الاسلام)

وقبل أن تتكلم على النتيجة الأخيرة نسألك : هل تنبه ففكرت إلى ما اقتراه على صاحب الناقة مما لم يدر بخلده من أمله فى نزول جبريل من السماء بزمام وميكائيل بعقال ليحفظا له ناقته ، ولو حلفت بالله أن هذا الخاطر لم يخطر ببال هذا الاعرابي لرأيت أنى صادق ، ولكن الهزء بعالم الغيب من الله وملائكته عند الكاتب لا حد له ينطلق اليه بمناسبة وبغير مناسبة كما حمّله هنا خاطر هذا الاعرابي صاحب الناقة الذى ظن أن التوكل يكفى بدون أسباب — وكثيراً ما كان يكفى عند ما يريد الله

(١) ولعل الكاتب لا يصدق ما حكى الله فى قصة عرش بلقيس (قال عفريت من نأ آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوى أمين قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر) الآية

خرق سننه لتأييد رسله وكرامة صاحبيه

وأما أمل الأعراي في أن الله يفعل ما يشاء في حفظ ناقته مما يعرف
ومما لا يعرف ؛ فأمل صحيح ، فله أن يلقى السكينة على مشاعر الناقة فلا
تقوم ولا تهرب ، والله أن ييسر من خلقه الانس أو الجن من يحفظها
للأعراي حتى يعود وإن تهكم الكاتب المادى الدهرى بذلك وبالأرواح
الخفية ، وبالأسباب الغيبية ، وأفعال الله بأسباب ظاهرة وغير ظاهرة ،
وبغير أسباب بالكلية بل بقدرته ، فسنرجى البحث معه فيها إلى ما بعد
وتفسير الكاتب لقول النبي ﷺ له « اعقلها وتوكل » بقوله
« فاطمئن وثق بالنتيجة إذا ما أخذت بالحيلة » اقتراء على مراد سيد
العقلاء وخاتم المرسلين ، فكم من صاحب ناقة عقلها ولم تحصل الطمأنينة
ولا الثقة بهذا السبب ، وكم من النوق تنفك عقلها بنوع من حركتها ،
ومحاولات سهلة منها لذلك وتنطلق هاربة ، والواقع شاهد عدل ، ويتعالى
مراد النبي ﷺ في قوله « وتوكل » عن هذا التهافت الذى يحمله إياه
الكاتب . وإنما النور الظاهر من هذا التعليم النبوى في هذا أن يثق
صاحب الناقة بعد عقلها بالله تعالى القادر أن يجعل هذا العقل مفيداً مؤدياً
ما قصد منه فلا تحاول الناقة الانفلات منه ولا يتسلط عليها مخلوق من
شياطين الانس أو الجن فيحل العقل ؛ وهكذا نشرب الدواء ونعتمد على
الله أن يجعله نافعاً ونبذر البذر مراعين ما يلزم بحسب طاقتنا العلمية والعملية
معتمدين على الله أن يكمل نقصنا وأن يتم ما فاتنا بجهلنا ، وأن يدفع الغوائل
والعوائق التى نعلمها والتى لا نعلمها عنه حتى ينبت ويقوم على ساقه ويشعر ،

وهكذا في كل شيء له سبب أو لا سبب له نعرفه أو نعرفه معرفة ناقصة ونسأل الكاتب سؤالاً نرجو جوابه بلا بهت ولا مكابرة : هل عرف الناس جميع أسباب الأشياء وجميع عوائقها معرفة قطعية لا خلاف ولا نقص ولا شك فيها ولا انتظار لمزيد عليها ، أم هي اجتهادات وتخمينات تمسك الناس بها أمس . وقد يرفضونها اليوم أو غدا ، والكاتب يعترف أنهم لا يزالون يجهلون سر الحياة ويحاولون فهمه . فهل على الناس عيب إذا توكلوا على الله واعتمدوا بقلوبهم عليه بعد أن يعملوا ما يعرفون من الأسباب على قدر طاقتهم ومبلغ علمهم .

ثم نسأله سؤالاً آخر : هؤلاء الفاشلون في نضال الحياة سياسياً أو حريياً أو اقتصادياً ما سبب فشلهم ؟ والأمثلة كثيرة في الناس : نابليون وهتلر وموسليني حتى تشرشل الذي يتغنى الكاتب بعبقريته ، لا يزال يتكشف للناس الغلط تلو الغلط في سياسته ، وتشير إلى ذلك صحف أميركا ويلخصها أعداد المختار من حين إلى حين كعدد يولية ١٩٤٧ في مقال (فصل خفي من التاريخ) وكقول محمد التابعي في أخبار اليوم (أول يونية) : « إن روسيا تسيطر الآن وهذا بفضل أخطاء سياسة تشرشل الشنيعة أثناء الحرب على معظم وسط أوروبا وجنوبها الشرقي ، وفي وسط هذا القسم الكبير المهم من أوروبا تقوم اليوم حكومات شيوعية تصدع بأوامر روسيا » .

ما هو سبب فشل هؤلاء الفاشلين وهم لم يألوا جهداً في إنجاح أنفسهم ؟ إن قال : القدر وسلطته الغيبية فهذا هو المطلوب ، وإن قال :

جهلهم بأسباب النجاح وسلوكهم بغير قصد غير طريقة فهو المطلوب أيضا فلا عيب حينئذ على المؤمنين بالله في توكلهم على علام الغيوب بعد بذل الجهد فيما يعرفون ليكمل تقصهم في العلم بالأسباب ؛ ويقوى ضعفهم فيما ضعفوا فيه منها ؛ وبمدد المعون والتوفيق والهداية والالهام ، ويقوى همهم في ذلك .

وسؤال ثالث : لماذا يفشل أفراد وأقوام في الحياة وينجح آخرون هم أقل من أولئك علماء وعملا وقوة ومعرفة بأسباب النجاح ؟ فان أراد أمثلة من الأمم نأخذ مصر واليمن وبلاد العرب والشام والعراق وإيران ، ثم ضع القسطاس المستقيم لعلم كل واحدة منها وعملها ومعرفتها بأسباب الحياة وطرقها ، ثم علل استقلال المستقل منها وفشل الفاشل عن الاستقلال فيها ، كاليمن وبلاد العرب في جانب ، والآخرى في الجانب الآخر ولا نريد تعليلا سخيلا كتعليل الكاتب فشل على بن أبي طالب وانهيار جيوشه بسبب دينهم ، ونجاح معاوية وجنود الشام بسبب قلة دينهم ، فهذا تعليل سخي لم يسبق الكاتب إليه عاقل فيما نعلم ممن كتبوا التاريخ بعلمه وأسراره ، اللهم إلا إذا كان أمثال غوستاف لوبون وأمثاله أصحاب الفلسفة المادية الآلية الطبيعية التي يضحك منها اليوم عقلاء القرن العشرين ؛ ويعلمون الاعتراف بالقدر وعالم الغيب ، والتصرف الإلهي الذي يسخر الكاتب منه ومن المؤمنين به . والواقع والتاريخ ووقائع قضاة عدل وشهود أثبات وتראה لما قلنا .

وسؤال رابع : لماذا فشل الكاتب في الحصول على ثمن بيت بمصر

بمبلغ ٥٠٠٠ جنيه ممن طلبه منهم حتى رموه بالجنون والحق : أهو القدر الذى قلوب الخلائق بين أصابع مقدره ؟ أم هو جهله بأساليب الحياة الذى كان يجبره ويكمله استخارة الله قبل الطلب ثم الاعتماد عليه والتوكل والدعاء فى إنجاح الطلب ؟

هذا أم الحرمان من القناعة والزهد وعدم الرضا بما قسم الله حتى هوى فى حفرة الذل والتسول فأذل نفسه بسؤال ما لم يجيبوه اليه وحقوه فيه واسترذلوه ؟ ولقد سأل أقوام دون الكتائب مطالب أكثر مما طلب فنجحوا فيما فشل فيه ، أليس هو القدر الذى أفشله فيما أجيب أمثاله ممن هم دون الكتائب عند نفسه علماً وأدباً وفضلاً ، فلماذا فشل ونجحوا ؟

سأرجى البحث فيما ذكر من حب الدنيا وفى الزهد فيها وما موهه من آراء وما حرقه من فهم الآيات ، وما شوه به الدين من آراء . إلى فرصة أخرى إذ يحتاج ذلك إلى بسط وتفصيل

وكذلك فى مسألة اختلاط الرجال بالنساء ومدح التبرج والعري ، والاعتذار عن الفسوق والفجور والآراء الهدامة الشاذة كقوله ص ٩٨ (ان النساء شقائق الرجال وأتھما سواء فى هذه الحياة وفى القدره عليها ، والحاجة اليها ، وفى أعمالها ومطالبها ، وأن ما فيهما معاً من أعضاء وغرائز وميول متشابهة متساوية من عقل وفكر وروح وحياة وتكوين عام لينادى بسقوط هذه الفروق المدعاة بينهما ، فان ذلك تفريق بين متساويين متماثلين ، وهذا باطل فى قانون العقل وقانون العدالة العامة بل وفى كل القوانين حتى القوانين الطبيعية العمياء)

ولا أريد أن أرد عليه فيما ادعى من المساواة بين الجنسين وعام

الفرق بينهما عقلا وقانونا حتى لدى القوانين الطبيعية العمياء بقول الله (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله به بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم) (وللرجال عليهن درجة) ولا باستدلال الرسول على نقصان عقل المرأة بأن شهادة اثنتين منهن بشهادة رجل ، وبقيودها عن الصلاة والصيام وقت حيضها ونفاسها — لا أستدل عليه بذلك إذ لا يؤمن به وإن آمن بلفظه حرفه بما رأيت من غرائب التحريف البربرى الأعجمى حتى يجره على وجهه إلى ما تردى فيه من تهتك وإباحية ، وإنما أترك الكلام للواقع والمشاهدة ؛ وعلمى (النسيولوجيا) منافع الأعضاء (والبيولوجيا) علم الحياة ، فهى أعقل من الكاتب وأعرف بخلق الرجل وبدنه وأعضائه وغرائزه ، وبالمرأة ، وكلامهم فى هذا مبسط مبين ؛ وأنا مللت الكتابة والنقل ؛ وسأرجىء ذلك إلى فرصة أخرى

(وبعد) فهل يحيض الكاتب ويحبل ويرضع ؛ وهل له مبيضان لتوليد البويضات الجنينية ورحم لنمو الجنين فيه وتديان لإرضاع المولود ؟ وهل يرقص ويتكسر ؟ ولا أسأله عن الطبخ والغسل والخبز ، وسكنى البيت وتديره وتربية الأطفال وغسل ثيابهم وأقذارهم ، وغسل الثياب وكيها . وبالجملة ما تقوم به زوجته فى داره ، وسائر النساء فى دورهن فضلا عما اختصاصن به من أعضاء الحمل والولادة ، فلعله يقوم بذلك بدل زوجته . وهل زوجته كتبت كتاب أغلاله واتصلت بدعاة التبرج وجالستهم ؟ لا أظن ذلك فيها ولا أظن قدرتها على ذلك . فضلا عن فقد أعضاء الذكورة وما إليها . فالرجال رجال والنساء نساء مهما تلونت الحياة

وللقارىء أن يحكم على قوله بما يستحقه من وصف التعقل والهدوء أو
الهور وعدم الاتزان . ذلك قوله آخر (ص ١١٠)

(ولعل إلزام المرأة البيت للأسباب المذكورة) أى صيانة لهن من الخلطة
بالتجارب (لا يقل سخفا عن هذه العملية الوحشية الشنيعة) عملية اخفاء الذكور
الذين يخدمون النساء « للأسباب المذكورة أيضا »

ثم ضع هذه وما معها قبلا وبعداً بل الفصل كله — مع قول الله تعالى
لا طهر نساء العالمين زواجه ﷺ أمهات المؤمنين (يا نساء النبي لستن
كأحد من النساء إن اتقين فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه —
مرض وقلن قولا معروفا . وقرن فى بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية
الاولى وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله . إنما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) واحكم أيهما أذكى
وأهدى سبيلا وأقوم قبلا وأصدق حديثا : الله أم صاحب الأغلال

لقد كانت ابنة الشاطيء وهى امرأة مثقفة وسيدة مهذبة ، أعقل من
صاحب الأغلال ، وأوسع علماً وحكمة حينما بينت فى هلال يونية ١٩٤٧
سخف تسوية المرأة بالرجل وسفه ذلك فى مقال عنوانه « عدل لا خير فيه »
فى مقال طويل ممتع مملوء بالبراهين الواضحة تقتطف منها ما يأتى . فاتها
بعد أن ذكرت حجج من يدعون نصرة المرأة ثم سألت وأجابت : ماهذه
المساواة المرجوة بينهما : أمساواة فى الخلقة والتكوين ؟ محال . أمساواة
فى الشخصية ؟ مسخ وانحراف . أمساواة فى العمل ؟ خلل واضطراب .
أمساواة فى الأعباء والمسئوليات ؟ ذلك هو قرار قانون الحياة من أول

الزمان . أم مساواة في الحقوق المدنية فهو حاصل وأيده الاسلام حين قرر للمرأة حق التعامل ، واعترف بشخصيتها المدنية ، وجعل لها نصيبها العادل من الحقوق المالية والواجبات (قلت) والموارث

ثم ذكرت أن المساواة بمعناها المطلق لا توجد حتى بين أفراد الرجال أنفسهم - وضربت أمثالا كقبول بعض الطلاب في بعض الكليات العلمية ورفض آخرين لتفاوت تافه شكلي كنمرة في مجموع الدرجات أو قيراط في الطول والعرض ، أو سبق ولحق يوم واحد في العمر والسن فيصبح هذا رئيساً وهذا مرءوساً . بل اختلاف في مواهبهم : هذا صانع وهذا مهندس وهذا قاض - محام - طبيب - تاجر . ولو طالبوا جميعاً بحق المساواة المطلق لاضطرب الأمر واختل النظام

ثم قالت : وهل الأمر بين الرجال والنساء إلا مثل هذا أو شبيه به أو قريب منه : لكل حرفته التي يصلح لها ، وعمله المناسب لشخصيته ومواهبه . ولو خلى لنا المرأة - باسم المساواة - تتغلى عن عملها في البيت وتدع حرفة الأمومة لتنطلق في ميادين الرجال صانعة أو مهندسة أو تاجرة أو موظفة بشركة لأنها إنسانة آدمية لكان مثلنا مثل من يوجه الرجال جميعاً نحو ميدان واحد دون نظر في مدى حاجته اليهم أو تقدير حاجة الميادين الأخرى اليهم .

اللهم انى لا أجد فرقاً بين اشتغال النساء بالأمومة واشتغال الرجال بالصناعة والتجارة والسياسة إلا كما بين توزيع الأعمال بين القضاة والعلماء والمهندسين والأطباء والموظفين والصناع . هي مسألة تنويع أعمال وتوزيع

كفايات ، واستثمار مواهب ، واستغلال قُوى ، وارتفاع بمقدرات . ولا ظلم ولا تعسف ولا أثره ولا بغية استعباد كما زعموا

قالت : فان أبوا إلا أن يسموه ظلماً فالمسئول الأول عن هذا الظلم هي الطبيعة الأولى (١) التي فرقت في الخلقة بين الرجل والمرأة بل بين الرجل والرجل ، والمرأة والمرأة . الطبيعة التي جعلت في كيان الأثني مكان الولد ، وفي تربيها النبع الإلهي لغذائه ، وفي مُخلقها الصبر على تكاليف تربيته وحضائته ، وجعلت في الرجل خشونة المقاتل وقوة المكافح وجلد الصياد . الطبيعة التي لم تخلق قط المساواة المطلقة بين أي اثنين من الناس ولو كانوا توأمين ، ولم تخرج قط من مصنعها مثلين متساويين وإنما وزعت المواهب وفرقت الكفايات ، لتضمن صانعاً لكل حرفة ، وعاملاً لكل عمل ، وبطلاً لكل ميدان . هي المسئولة عن هذا الظلم وهي خصمنا الواحد ، فان شئنا أن نطالب بالعدل وتحقيق المساواة بين الجنسين فلن نجد حكماً نختصم إليه لينصفنا من الطبيعية الظالمة ويحكم لنا عليها وهيئات هيئات . فما كانت أحكام الطبيعة بالتي تستأنف أو تنقض أو تعقب . فليصيحوا أن المساواة بين الجنسين عدل وحق ، وليضجوا من ظلم الطبيعة وتفريقها ، فلن يجدى الصياح ولن تنفع الشكوى

(١) تريد الكاتبة بالطبيعة فطرة الله التي فطر عليها خلقه وقدره الساري فيهم النافذ عليهم وأما وصفها بالظلم ونحوه فتتكلم بلسان الخصوم لتلزمهم الحجة من كلامهم على حد تعبير الخليل في محاجة عباد النجوم للكوكب والقمر والشمس (هذا ربي) من غير اعتقاد لذلك .

هبوا المستحيل قد كان واستطاعت المرأة أن تقوم بهذا العمل أو
ذاك مما قام به الرجال فهل ترانا ندخل الرجل إلى البيت ليحترف الرضاعة
والحضانة والتربية مما قامت به الأنثى من عهد حواء أم ترانا تترك البيوت
معطلة خلاء ؟ أسئلة لا تنتهى وما أحسبها تنتهى فنسأل : أى خير فى ذلك
العدل ؟ ولمصلحة من هذا الانقلاب ؟ أمصلحة المرأة وقد كانت بأثوثها
من القلب الحبيبة الشائقة ، والملمة الفاتنة والسيدة الحاكمة ، تعنو لها جباه
الملوك وترنو إليها أبصار الفرسان ، ويتخذها الرجل فى بيته حرماً مصوناً
لا يمسسه الغبار ولا تجرحه الأعين ، ولا تناله الأيدي ولا تتطاول إليه الأعناق .
أم مصلحة الرجل وسيفقد فيها موضع حبه ، ومثار فتنته ، بل سيفقد
سره الأكبر الذى يغريه بالكفاح ، ويهون عليه ما يلقى فى موكب الحياة ،
ليرى إلى جانبه ذلك المسخ الجديد الذى يثير الرحمة ويبعث على الرثاء ؟
أم هى مصلحة الجماعة وسوف تحرم بهذا الانحراف — إن حصل — بينها
السعيد يتكامل فيه الجنسان ويتعاون الزوجان على حمل الأمانة العظمى ،
تترى مكان هذا البيت نزلاً كئيباً يأوى إليه رجل مجهد محروم وزميلة له
شقية تعسة قد أنهكها جهاد لم تتعوده وأرهقها عمل لم تهيأ له

ألا إن فى المساواة معنى من العدل لا خير فيه أو هكذا تراها
الإنسانية . أما الطبيعة فتراها وهماً من الأوهام . وأما المرأة التى تمزقوا
حجابها وأخرجوها من بيتها فتراها لونا من الظلم لا مساواة فيه .

(بنت الشاطئ : من الأمناء)

انتهى ما نقلته ملخصاً من هذا المقال القيم المدعم بالحجج العقلية

المتزعة من طبيعة الوجود وحقيقة الواقع وعلم النسيولوجيا والبيولوجيا.
ولا يسوأنك ما ذكرت الكاتبة مكرراً من لفظ «الطبيعة» وظلمها ونحوها
فهي ترد باطل المدافعين عن تبرج النساء بلسانهم وتعبيراتهم لا بلسان
الدين وعباراته

ولها كلمة أخرى في آخر مقال «الاسبانيات في المدرسة والبيت»
في هلال ديسمبر سنة ١٩٤٧ قالت

«ألا ليت قومي يعلمون أن المرأة الغربية لم تترك بيتها راضية ، ولم
تحترف عن رغبة وهوى ، وإنما أخرجت من البيت تحت ضغط عنيف
من ظروف سياسية واقتصادية واجتماعية قاهرة ، واحترفت عن حاجة
واضطرار ، وهي بعد لا تزال تحن إلى البيت الذي حُرمت منه ، وترى فيه
نعيمها المفقود وحلمها الجميل

«ألا ليتهم يعلمون أن في الغرب مذاهب سياسية واجتماعية نأت
بالأنوثة عن صخب المعرك السياسي وغبار الطرقات وشذوذ المساواة ،
وأبقتها في دنياها موضع العزة وجمال البيت وصناعة الأبناء وأتت الحياة اه
ولو كان هؤلاء الدعاة إلى الدعارة والفجور واختلاط الجنسين يكفهم
قال الله تعالى . قال رسوله ﷺ . قال العلماء — لما احتجنا إلى كل هذه
التطويلات من كلام أهل العقل والتجربة ومقررات علم منافع الأعضاء
وفي قولها في وصف لبن الأم بأنه النبع الإلهي لغذاء الطفل وكذلك
استشهادها بما أقرته الشريعة الإسلامية من حقوق المرأة المدنية ، ودفاعها
عما قرره الدين والفطرة والعقل من صيانة المرأة وحجابها — دليل إيمان

الكاتبة وعقلها ؛ وحبها للفضيلة والخلق الكريم ، على خلاف ما دعا اليه كاتب الأغلال من تبرج المرأة واختلاطها بالرجال وما يتبع ذلك من فسق وفجور وانحلال ، عميًّا عن آداب الديانات والشرائع وقوانين الفطرة والحياة والوجود ، ودعائم الاخلاق والحشمة والعفة ، وما جره التبرج والفجور والاختلاط مما يندى له جبين المروعة والحياء والخلق الكريم . ولقد حدثني وجيه جدة وفاضلها الشيخ محمد نصيف عن سفير إيطاليا بها أنه قال له : أحب من دينكم أمرين :

(١) تحريم اختلاط الرجال بالنساء (٢) تحريم الربا

وقال السفير : كيف أثق بامرأتى تذهب مع شاب صديق أو خليل لها في رحلة إلى جبال الالب عدة أيام أو أسابيع : شاب مكتمل الرجولة والفتوة والحيوية ؟ ثم مدح تحريم الاسلام للربا وحثه على إقراض المحتاج وإمهاله بدون قصم ظهر معيشتة بالربا .

قال الوجيه : زوج أحد اللوردات بنته فوجدت بكرة فشكرها أبوها على محافظتها على بكارتها وقدم لها هدية لذلك . فضربت على عجزتها وقالت له : اشكر هذه فهي سبب حفظ هذا .

وذكر لى أحد المختلطين بالانكليز عنهم أنهم لا يعرفون بكرة البنت ويقولون هل تعرف بكرة للشبان فتعرف بكرة للفتيات ؟

وذكر أن امرأة سفير فرنسا كانت تعشق سكران - السكاران فكانت تخلو به في حجرته فاذا طرق السفير عليهم أجابت ان نسائكم تعنى بعد الفراغ من خلوتها بخدينها . فهل هذا ما يدعونا اليه كتب الأغلال ؟

وتهكم الصاوى الكاتب فى أخبار الدنيا تحت عنوان هل صرنا أقل من الصين ؟ حينما منعت الرقص المزدوج ، فهكم بغيره الأزواج الذين يرون زواجهم تنتقلن من ذراع خدين إلى ذراع آخر وهن مخمورات بخمرة الهوى وخمر المدامة . فأى إنسانية هذه ؟ أم هى حيوانية المدنية المادية الدهرية الفاسقة الفاجرة التى انطلقت من كل حياء وحشمة وخلق إنسانى .

إن تعليم المرأة الكتابة والقراءة والمطالعة فى كتب الدين والأخلاق وشيئا من قوانين الصحة وتدير المنزل ومبادئ العلوم مع الحشمة وعدم الاختلاط ، أمر لا يجادل فى حسنه وطلبه ووجوبه عاقل . أما فن الرقص والغناء والاستحمام المختلط على الشواطىء ، دع زيارة المسارح والسينمات والمواخير والخلاعة والمجون . فهذا فليصبح به كاتب الأغلال لمن يحب ، وعليه أن يبدأ به فى بيته وذويه ليقتدى به المعجبون به وبعقريته ونبوغه كمن ناصروه فى صف مصر وأطروا كتابه

وقد أبان معالى عشاوى باشا فى حديثه مع مراسل الأمانة (شعبان ١٣٦٦) حيرة العقلاء فيما وصلت اليه حالة المرأة المتعلمة إذ يقول « أم أتكلم فى مشكلة المرأة المثقفة وقد وقفت عند مفترق الطرق بعد أن تهيأ لها إعداد مضطرب ارتجلناه بغير غاية معروفة أو رسالة مرسومة »

يريد كاتب الأغلال فى كتابه (ص ١١٩) أن يصور الرسول الكامل فى جسده وروحه ، فى قواه البدنية والخلقية والروحية إنساناً فأر الجسم

واهي القوى بليد الهمة صوفياً هندوسياً ، أو راهباً نصرانياً ، فيستبعد عليه تفوقه في القوى الجنسية ويظهرها مناقية لما بعث له من جلائل الأعمال . ولعله تأثر في ذلك بما كتبه المضللون المغرضون من دعاة النصرانية في رميهم للنبي الكريم بأنه شهواني ، ولكن الله الذي أكل خلق رسوله ومخلقه وجسده وروحه أعلم منهم ومن كاتب الاغلال بما فطر عليه نبيه من التفوق في كل كمال بدني وروحي إذ يقول (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك ، وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين) فهذه الاباحة للزواج التي لا حد لها من رب النبي وخالفه لا تكون عبثاً ولا لغواً إلا عند من لا يؤمن بالقرآن ولم يعرف الرسول ولا رب الرسول

وعهدنا بالكاتب في كتابه ذم التجرد والزهد والمعنويات والمرض وتقديس القسوة والمادة والصحة والعافية وما إليها ، فما باله اختار هنا للرسول ما هجنه واستقبحه ، وباعده عما دعا اليه وألف كتابه له ؟ وعقلاء الناس على خلاف الكتاب يرون أن كمال القوة الجنسية والنزعات الجسدية والشهوات البدنية ، لا تتنافى مع سمو الأخلاق وعظمة العظماء ، وبطولة الأبطال . وها هو ذا (جون سيتوارت ميل) الانكليزي يقول في كتابه « الحرية » تعريب طه السباعي باشا (ص ١٠٢)

« إن الشهوات والنزعات ليست إلا جزءاً متمماً وركناً جوهرياً من

صفات الانسان الكامل شأن الروادع والمعتقدات كحذوك النعل بالنعل وليس يخشى من طغيان النزعات إلا عند اختلال توازنها ، أعنى عند ما تشد طائفة من الميول والأغراض مع بقاء غيرها مما كان يجب أن يجاريها في القوة ضعيفاً معطلاً . والسبب الحقيقي فيما يقترفه الناس من القبائح ليس قوة الشهوات ولكنه ضعف الضمائر . وليس هناك تلازم طبيعي بين قوة الشهوة وضعف الضمير ، بل الأمر على عكس ذلك ، فأنك إذا وصفت ضميراً بالتفوق على غيره في قوة العواطف وتنوع الشهوات فكأنك تسلم بأن نصيبه من مواد الفطرة البشرية أوفر وأجزل ، فهو لذلك أقدر ولا شك على عمل الخير وإن يكن أقدر على ارتكاب الشر ، وما قوة النزعات إلا اسم للأنشطة والنشاط والهمة وقد تصرف الهمة إلى فاسد الأغراض ؛ ولكن لا مشاحة في أن الطبيعة الموصوفة بالهمة والنشاط هي أبداً أقدر على جازئ الأمور ومحاسن الأفعال من الطبيعة الموصوفة بالبلادة والجمود وإن توقد الاحساس الذي هو مصدر قوة العواطف وحدة النزعات فهو أيضاً مصدر أشد ما يعرف من حب الفضيلة وأبلغ ما يوصف من ضبط النفس . ولن يستطيع المجتمع أن يؤدي فروضه ويصون مصالحه إلا بتربية قوة الاحساس هذه وإذكاء جهرتها

ولا عجب فما هي إلا المادة الخام التي منها تصور طبائع الأبطال وتصاغ نفوس النوابغ فكيف يوفق المجتمع إلى غرضه إذا نبذ هذه المادة جهلاً منه بطريقة الانتفاع بها وتصوير الأبطال منها . إن الشخص الذي تكون شهواته ونزعاته خاصة بنفسه معبرة عن طبيعته جدير أن يكون من

ذوى الاخلاق . أما الذى لا تكون شهواته ونزعاته على هذه الصفة من الاستقلال فليس له من الخلق إلا مقدار ما يكون للآلة البخارية . فاذا كانت عواطف المرء قوية فضلا عن كونها مستقلة ثم كانت له إرادة حازمة تتسلط على شهواته وبصيرة ثاقبة تتصرف بعواطفه فهو من ذوى الاخلاق والعزيمة ؛ وكل من يزعم أن استقلال الشهوات والنزعات غير جدير بالتنشيط فانما يقول بأن المجتمع ليس بحاجة إلى قوة الشكيمة ، وشدة المراس ، وأنه لا يستفيد خيرا من ذوى الاخلاق الكبيرة ؛ وأن علو الهمة ليس من الحسنات المنشودة »

انتهى كلام هذا العالم الاجتماعى الاخلاقى الانكليزى ، وهو جدير بالاعتبار وهو شهادة عدل على صحة ما جاء فى الاحاديث الصحيحة مما اختص الله سبحانه رسوله ﷺ وهو المثل الكامل من كمال خلقه وخلقه وقوة عواطفه وسجاياه البدنية والروحية إذ يقول « حُبب إلىّ من دنياكم الطيب والنساء ، وجُعِلت قرّة عينى فى الصلاة » فجمع له بين كمال البدن والروح . ويقول « لكنى أصوم وأفطر وأقوم وأنام وآكل اللحم وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتى فليس منى » وقيامه بحقوق أزواجه وإعفافه لهن وهن يزدن على تسع أمر لا يشك فيه مسلم . وإياحة الله له ما شاء من النساء وما دلت عليه الاحاديث من قوة بدنه وروحه ، وما اختص به من تفوق القوة الجنسية : تكتسح ظلمات الكاتب وما استند اليه من شعر الأخطل وخطله وتبجّيه على علم النفس والاخلاق ، وخوضه فيما لا يحسن سباحته لينتقص ما حبا الله به نبيه ﷺ من كمالات جسدية

وروحية ليتم له ما رمى اليه في كتابه من إنكار فضل الله على خلقه واختصاصه من شاء منهم بما يبدد أوهام المادية الدهرية العابدة لخصمية الأسباب ، الجاحدة لآيات الله الخارقة لنظام الطبيعة المرغمة لأنوف عبادها وإن أعجب لهوس الكاتب لتلك الخيالات التي رد بها ما اختص الله به نبيه من قوة البدن والعواطف والتفوق الجنسي ، فعجبي أشد من استدلاله على ذلك بحديث « كان إذا دخل العشر شد المنزر » فهذا هو الغباء أو الهوى : سحب حكم عشر من الدهر على أيام الدهر أو الحكم بثلاث شهر على ١٢ شهراً ، أو رد عدة أحاديث مشتهرة صحيحة عند أهلها بمفهوم خاطيء مخطيء لحديث شد المنزر . ثم الوقاحة والسفاهة برمي حفاظ الأمة وأمناء الشريعة بالهوس الجنسي . الى آخر ما سمح به أدبه معهم وهذا الكاتب الاجتماعي الانكليزي - وكاتب الاغلال يظري الانكليزي في كتابه ويتغنى بفضائلهم - قد قرر ما تقلناه عنه فهل يلحقه في رميه بالهوس الجنسي بمن رماهم به من حفاظ الاسلام ورواة الاحاديث أو يجبن ويتخاذل عن ذلك ؟

أحب أن أسمع ما يقول فيه إن كان عنده شجاعة علمية أدبية حتى نعرف أن الكاتب ثائر ناقد على كل حق حيثما كان وأينما وجد . والذي يظهر لنا أنه جن في رد كل ما هو إسلامي ديني ليخيط بدله مزقا دهرية لوبونية طبيعية .

وقد سمعت قرار الفكر الانكليزي في المسألة فاسمع خلاصة أمريكية في ذلك حتى تسمع تأييد الاسلام من شرق الارض وغربها كما قال الله

تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المجرمون)

أما الأمريكى فهو مؤلف كتاب (الانسان ، ذلك العالم المجهول) وهو جازنر جائزة نوبل فى العلوم الطبية ، وقد لخص المختار مقالاه ، وهو أعرف وأوثق معرفة بقوى الانسان ومنافع أعضائه اذ قرر ان إغراز الخصيتين الداخلى فى الدم مما يقوى العقل ، وأن العظماء من القواد والساسة والحكام كانوا أقوى فى العاطفة الجنسية من غيرهم ، وأن اثر ضعف الخصيان فى القوى العقلية أمر مشاهد : بخلاف كاتب الاغلال إذ كذب بما لم يحط به علمه ولم يتصوره فهمه ، وكذب الرواة والمحدثين فيما نقلوا من قوة النبي ﷺ (١) وكذب أنسا خادم النبي ﷺ فى روايته طواف النبي ﷺ على نسائه فى ليلة واحدة بغسل واحد (ص ١٢٠) ورى الحافظ ابن حجر خاتمة الحفاظ بالهوس الجنسى وتلفيق الروايات فى قوة جماعه ﷺ الخ البذاءات التى تليق بأدب هذا الكاتب وتريته ومنبته وتمرده على المجتمع الاسلامى وليس الحافظ ابن حجر بأعظم من البخارى امام الدنيا فى حفظ حديث رسول الله ومعرفة صحيحه ، فقد رماه الكاتب بالجهل بالحديث ، وأنه يروى

(١) كقوته ﷺ فى سائر المواهب الجسدية والروحية والخلقية فهو الانسان الكامل فى كل المواهب الانسانية حسية ومعنوية ولو عقل الكاتب حكمة إباحة الله له الزوج بعدد لا يحد من النساء لما استبعد وكذب ماجاء من الروايات فيما خصه الله به من القدرة الجنسية التى فاق بها الناس حتى أبيع له من النساء ما لم يبيع لغيره . حكمة تتعالى عن العبث والسفه .

الحديث الموضوع - المكذوب - وهو لا يعرف وضعه وكذبه . صرح بهذا شفها في دار وجيه جده الافندى محمد نصيف بحضور صاحب الدار وولده الأديب حسين افندى نصيف وغيرهم من حاضري المجلس حينما انجر بحثي معه في مسألة سأذكرها بعد إلى الاستدلال بحديث رواه البخارى، فما تلكاً ولا تلثم عن وصف البخارى بما نقلته عنه حرفياً - بلى ليس البخارى بأعظم من صحابة النبي ﷺ الذى فضل عليهم الاستعمار الانكليزى بشهادة كاتب شهد عليه بذلك فى داره هو سيد افندى قطب رئيس قلم التأليف بوزارة المعارف المصرية، بل الصحابة ليسوا بأفضل من أنبياء بنى إسرائيل وأنبياء المتدينين عموماً على اختلاف أجناسهم إذ رماهم بتأخير الانسانية وعرقلة سير الحياة الخ. بله أن الايمان بالله الذى جعله نكبة على البشر والايمان بالآخرة الذى جعله مؤخراً للمؤمنين بها عن اللحاق بركب الحياة وهذا كله كان غريباً قبل أن نعرف اهدافه ومراميه التى كشف عنها كتابه (الأغلال) من مادية لا روح فيها ودهرية لا خالق لها، ونواميس صارمة لا آيات ولا خوارق ولا معجزات ولا قدرة خالق ولا اختيار له فيها. والديانات التى تقول بغير هذا أغلال تؤخر سير الحياة وتعرقل ركب الأحياء عند الكاتب .

وبالجملة تلخيص مشوه أو مبسط لإلحاد لوبون وأضرابه من مادى القرن التاسع عشر وما قبله ثم تمزيق دين الاسلام خرقاً ورقاعاً لتلبسه تلك الفلسفة العفنة التى عافها الناس واستهجنوها وعدوها آراء صبيانىة أطفالية. وسأحاول اختصار تلك الكلمة العجلى التى شغلتنى عن أعمالى زهاء أسبوعين

فليس من غرضي استيعاب الكتاب الطويل الممل فقد كشفت عن أساسه ودعائه ، وعمده وأركانه التي تتلخص في هاتين الحكایتين - ومن أعطاك مفاتيح دار فقد أمكنك من معرفة ما فيها :

(١) ذهب أديب لموادعة صديق امريكي مسافر بطائرة فكان في الوداع أن قال له : تصبحك السلامة باذن الله ومعوته ، فقال الامريكي : الله ماله شغل في هذا !! قال الموادع : يحفظ الطائرة من السقوط ومن العواصف مثلاً . قال الامريكي إن سقطت فن هذا المغفل - وأشار إلى سائقها - الله ماله شغل في هذا . فكتاب الأغلال تبسيط وشرح لهذه الحكاية الامريكية .

(٢) ذهب جحا (١) لشراء حمار من السوق فسئل أين تذهب ؟ قال أشتري حماراً من السوق قيل له قل ان شاء الله قال له ولماذا أقول ذلك ؟ الحمار في السوق والتمن في جيبي . ولما دخل السوق رزى بلبص سرق تقوده فلما رجع قيل له أين الحمار ؟ قال إن شاء الله ضاعت التقود ، فقيل له كان ذلك من أول . وضحك الناس عليه .

وفلسفة كتاب الأغلال هي فكرة جحا وهو ذاهب لشراء الحمار ولكن جحا انتبه إلى الحق بعد ضياع دراهمه فهل يرجع صاحب الأغلال ولو بعد خراب مالطة وبعد ما أفسد ما أفسد من أفكار قراء كتابه ؟

(١) جحا اسم لشخصية هزلية مجونية تنسب إليها حكايات مضحكة لها مغزى أدبي خلقى واختلف الناس فيه هل شخصيته خرافية أو له وجود تاريخي وفي سوق الوراقين تباع كتب باسم نوادر جحا .

الله أعلم بشؤون خلقه والله في خلقه واضلالهم حكم كحكمه في خلق إبليس وإنظاره لاضلال خلقه .

فات أحد كبار الانكليز شيء عزم عليه فقبل له لو قلت إن شاء الله لحصل ، فكان يقول إن شاء الله حتى فيما مضى فيقول عملت كذا أمس إن شاء الله تعالى ، وأظنه المستر كوكس مهندس خزان أسوان الشهير بمصر أقول سأختصر الكلمة بذكر فرع من فروع مادية الكاتب وهو إنكار تمثيل الجن وتصورهم بصور ، وقد جرى بيني وبينه بحث في ذلك نلخصه في كتابه ص ٢٠١ س ٢٩

« ومنذ شهور قليلة قام بيني وبين انسان عالم نزاع في هذا وقد زعم هو بأن العفاريت يتصرفون في هذه الدنيا وأنه يعرف إنسانا كانوا يخدمونه ويحضرون له الفاكهة من بلاد أخرى في أوقات تفقد فيها القواكه وأنهم - أي العفاريت - تقلوا له البراميل من بلدة إلى أخرى »

أقول : أنا ذلك الانسان العالم الذي عناء ، والذي قام بيني وبينه ذلك البحث الذي رواه مشوها ، ولم يذكر ما استدلت به من آيات وأحاديث منها حديث البخاري « إن شيطانا تفلّت على النبي ﷺ ليفسد عليه صلاته فأمسكه الرسول وخنقه حتى أحس برد لسانه وهمّ ليربطه في سارية المسجد حتى يلعب به صبيان المدينة ، فذكر دعوة أخيه سليمان (وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) فأطلقه » فما كان من الكاتب إلا أن رمى البخاري بالجهل بالأحاديث ، وأنه يروى في صحيحه الحديث الموضوع وهو لا يعرف أنه موضوع . وانفصل الحديث عند هذا الحد إذ لم نكن

ندرى ما وراء الأكمة وما يخفيه الكتاب فى أغلاله من الكفر بالله واليوم الآخر والملائكة والجن والرسل والديانات كلها حتى أعلنه فى كتابه الأغلال . وسواء آمن بتمثل الجن وتصورهم أو لم يؤمن ، وصدق ما أخبر الله عنهم فى عصر سليمان وغيره ، وإن منهم البنائين والعواصين والمقرنين فى الأصفاد ؛ ومن عرض على سليمان نقل عرش ملكة سبأ من اليمن إلى فلسطين أو لم يصدق . وسواء صدق الأحاديث فى ذلك أو لم يصدق ، وما توارثه الناس قديماً وحديثاً مما بلغ مبلغ التواتر الذى لا ينكره إلا مكابر مباغت حتى فى عصر المادة هذا يوجد فى عقلائه من يروى ما وقع من غرائب الحوادث التى لا يعقلها من لم يؤمن بعالم الغيب ويصدقها المؤمنون به .

ولقد كان عقلاء الماديين أعقل من كاتب الأغلال وأبعد عن السخف فاذا رأوا شيئاً لا يفهمونه ؛ أو صحت عندهم رواية لا تنطبق على قواعدهم المادية ، قالوا : هذا شيء لم نعرف وجهه ، ولم يكذبوا به ولا بروايته ، واستحيوا من العناد والمكابرة والبهت وإغماض العين لانكار ضوء النهار ولك أن تطلع على ما يختاره « المختار » من حين إلى آخر ، آخرها مقال « قصة شبح » فى عدد يوليو (سنة ١٩٤٧) وراويته عن نفسه رجل من عظماء الانكليز معتمد الحكومة الانكليزية فى فرنسا . فصدقه أو كذبه . وقبلها فى عدد مارس (سنة ١٩٤٧) من مجلة المختار بعنوان (رأيت ملك الجحيم) فيها تمثل الشياطين فى غابة من غابات التبت .

وكل ذلك فرع المسألة الأصلية : الايمان بالغيب ، بالله وملائكته ورسله واليوم الآخر ، جنته وناره وحشره ونشره ، وقضاء الله وقدره على

الوجه الذى آمن به المؤمنون الأولون : الصحابة والتابعون وتابعوهم بإحسان إلى يوم القيامة . أم الكفر بذلك وتفسيره تفسيراً مادياً دهرانياً لوبونياً طبيعياً وجودياً على ظلمات فلسفة القرن التاسع عشر ، وإن ظن أنه يخدع الناس بذكر الأسماء الدينية وينزلها على مراده الذى اخترعه وحرفه من دين الملة والطبيعة والكون الالى (ربنا لاترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب)

قال آخر (ص ٢٠٥)

« وليعلم بعد هذا أننا ممن يؤمنون بالآرواح وبالجان ، وبكل ما جاء عن الله ورسوله ، ولكننا ننكر الفوضى وننكر أن يكون الله قد ترك خلقه بلا نظام وبلا قانون يلزمهم الحدود ويربهم السبيل ، أو أن يكون قد تخلى عنهم للفوضى والطغيان »

فرحى لهذا الاعتراف ، إذاً فليؤمن أن الشياطين سخرت لسليمان (كل بناء وغواص وآخرين مقرنين فى الأصفاد) (قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك .. قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك) (وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءى الفئتان نكص على عقبيه وقال إني برىء منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله والله شديد العقاب) تمثل الشيطان بسراقة بن مالك الجعشى يوم بدر وقال لهم ما حكى الله عنه فلما رأى الملائكة مدداً يزعمهم جبريل ولى هارباً فلما نادوا ياسراقة كيف نفر وتمهزم أجابهم الشيطان متمثلاً بسراقة إني أرى ما لا ترون .

وحديث تفلت الشيطان على النبي ﷺ ليفسد عليه صلاته وتمكنه منه وخنقه حتى أحس ﷺ برد لسانه وهم يربطه في سارية من سواري المسجد لولا تذكره دعوة أخيه سليمان (وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) وسارق تمر أبي هريرة مرارا وأعلمه النبي أنه شيطان . ولشيخ الاسلام ابن تيمية رسالة في أحوال الجن وعلاج من يصيبونه بمرض ونحوه ، وكيفية اتقاء شرهم مفعمة بالأحاديث في ذلك طبعها الشيخ منير الدمشقي بمطبعته المنيرية سماها (إيضاح الدلالة في عموم الرسالة) وقد ساق البخاري في كتاب بدء الخلق من صحيحه أحاديث على شرطه فيما جاء في الجن وأحوالهم ، وفي القرآن سورة الجن وفيها وفي الأحقاف استماعهم لقراءة الرسول القرآن في صلاته الفجر حينما كان ذاهبا إلى عكاظ بنخلة اليمانية (قرية بطريق الطائف) وأحاديث إسلام طائفة منهم وسكنهم المدينة . وتمثلهم في صورة حيات وقتلهم لمن قتل منهم حية . والحديث بذلك في صحيح مسلم وأبي داود وغيرهما

وفي تمرد الجن وطيشهم وعيبتهم من الفوائد ما لا يقل عن نظيره من تمرد المتمردين من بني آدم من تعليمنا كيف نصارعهم ولا نخافهم ، وتنازلهم ولا نهيبهم ، ونزداد إيماننا بقدرته الله على خلق مخلوقات لا تُرى ثم ترى ونوعا حيا عاقلا على أسلوب غير أسلوبنا في الحياة والمعيشة ، فاذا تمردوا على ما أئزموه من النظام قاومناهم بما فطرنا الله من قوة ، وما هدانا إليه من عقل وتدير مع الاستعانة به وازددنا علما بما وراء المحسوس فوق ما نعلمه من المخلوقات التي نحسها ، وأن هناك أحياء غسبير ما نعرف من

الحيوانات ؛ وأن وراء ما تبصر أمم تحيا وتعيش بطراز غير ما نعرف من طرز الحياة التي ألفناها رغم أنف الدهريين والماديين ، وإن كان في الناس من يجبن عن مصاولة هذه المخلوقات الضعيفة من الجن وهو أرقى منهم عقلا وحولا وطولا ؛ فهناك من يخاف الفأر والهريرة فضلا عن النمر والأسد مع أنه أقوى منها حيلة وفكراً ومعرفة بطرق اتقانها بل صيدها وحبسها في أقفاصه . فليس في وجود هؤلاء الجبناء من الناس وعيث الجن بهم أحيانا قليلة للعبرة ما يخذش حكمة إقدار الجن على التمثل والتصور ، ولا فيه فوضى ولا خلل ، ولا ترك الله خلقه وتخليه عنهم كما تصوره الكاتب أنا أو من يتمثل الجن وتصورهم ، وأصدق الصادقين ممن يحكى شيئا من تلك الأحوال الغريبة التي تصدقها القرائن ولوائح الأحوال وشواهد الصدق ومع هذا لا أهاب الجن في خلاء وظلام ووحدانية ولا تشوشت على حالة من حالات معيشتي ولا جرى على فوضى ولا طغيان وأصدق من يحكى أنه رآهم أو قاومهم وانتصر عليهم وفروا منه هارين كسفهاء لصوص بنى آدم .

ومن شاء باهلته على ذلك أن ينزل الله لعنته على الكاذبين .
وليس في تمثيل الجن وترائيهم للناس فوضى ولا طغيان مطلق ولا ترك الله خلقه وتخليه عنهم كما زعم الكاتب ، وفي تمرد المتبردين من الانس والجن وخروجهم على النظام والقانون حكم وفوائد كثيرة من التوجه لمقاومتهم والهداية إلى قمعهم وعقوبتهم والزامهم النظام والقانون ، وتعلم طرق اتقاء شرهم وفضح حيلهم وأطرحهم على الحق والنظام والشرع .

وهل هناك من فائدة لنظام البوليس والادارة وقانون الجنايات
ومحاكمها وقضايتها لولا وجود الاشرار العابثون بالقانون والنظام من بنى آدم
والعجب لكاتب الاغلال أن يظن فيما جاء في النصوص الدينية من
تعمل الجن وظهورهم بأعمال تهويلية أو عبث ومجون : فوضى أو تخلل الله
عن خلقه أو نحو ذلك من التوبيهات التي يرد بها ما جاء في كتب أنبياء الله
تعالى ، وما تواتر في أخبار الناس عن ذلك . وهل فات الكاتب أن الحياة
كلها كفاح وجلاد وصراع ؟ فهذه الوحوش تقترس ، وهذه تدافع أو
تهرب أو تقع فريسة ، وهذه الجرائم المرضية تهاجم جسم الحيوان
والانسان وهذه تدافعها . والغلب لهذه تارة ولتلك أخرى . وفي هذا
الكفاح من علوم الحياة ومن التجارب ، ورقى العلوم والصنائع ما يعرفه
أهله . وقد ذكرنا ما في عصابات اللصوص وقطاع الطريق ومقاومة
القائمين على حفظ النظام والقانون لهم من حكم وقوائد . فهل يعد الكاتب
ذلك كله فوضى وتشويش وتخلياً لله عن خلقه ، وفساداً للنظام ؟ أو الجدا
والاجتهاد في رد نصوص الدين بأوهام وسفسطات وبهرج من القول ،
وجرى وراء المادة المنكرة لما وراء المحسوس والطبيعة ؟
إذا فليبك الكاتب على عقله ودينه

ونسأل الكاتب الفاضل إذا كان يؤمن بما أخبر به القرآن من إرسال
الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً ومن نزغ الشيطان للانسان ، ومن إنظار
الشيطان إلى يوم الوقت المعلوم لا غواء بنى آدم : هل في ذلك كله فوضى
وأن فيه ترك الله خلقه بلانظام ولا قانون يلزمهم الحدود ؟

إن كان يؤمن بذلك وأنه لا فوزى فيه ولا تخلى الله عن خلقه ولا تشويش ولا طغيان فليضف إليه تمثلهم أحيانا وعيبتهم ، مما فيه مصالح لبني آدم مما ذكرنا بعض فوائده ، وإلا فليعلم أن شياطين دين المادية والناعقين بإنكار ما لا يحسونه بحواسهم المقيدة المحدودة لما نقض مذهبهم بمشاهدات الناس لحوادث الجن ، ومشاهدة الانبياء والرسل للملائكة وتمثل ما وراء المحسوس من عالم الغيب من الملائكة والجن بصور تُرى وتسمع وتحس ، باهتوا التاريخ والتواتر والوقائع ليقوم لهم مذهبهم الحيوانى فى إنكار ما وراء ما يعرفون — وما أقل ما يعرفون — من الوجود ظاهره فضلا عن خفيه وغيبه . وجاء كاتب الأغلال يهرف بما لا يعرف جهلا أو غباء أو انخداعا بهذه الدهرية المادية التى تكذب بما لم تحط به علما ولما يأتها تأويله وإنا لندرجو اليوم الذى ترق فيه مشاعرنا وحواسنا وتتقدم الصناعة والاختراع حتى يرق ما بين المحسوس وغير المحسوس من حجاب ، فيرى هؤلاء العمى من الماديين ما لم يكونوا يرونه قبل ذلك . ولسنا نطمع حينئذ فى إيمانهم لأنه بيد الله تعالى (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم آية ليؤمنن بها . قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون . ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم فى طغيانهم يعمهون . ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنتوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون)

ومن فروع الأصول المادية الدهرية التى اعتنقها الكاتب وفسر بها

ما جاء في الدين ، مسألة إنكار العين وتأثيرها فقد قال (ص ٢٠٦)
 « وما يتصل بمسألة الأرواح المعتقدية مسألة الإصابة بالعين : أو النظرة أو
 ما يسمى عند العامة بالحسد فإن الحاسد عندهم إنما يصيب بروحه الخبيثة ومسألة
 الإصابة مسألة ذات ذبول طويلة وحواش ضافية ولاعتقادها أثر جسيم في حياة
 الكثيرين وفي عقولهم وأفكارهم وتصرفهم العام ولها فعل سحري في قوتهم
 العصبية والارادية والعقلية

ثم سرد ماهو منتشر بين الناس في تأثير العين من حق وباطل وما هو
 مبالغ فيه أو أوهام ، وهزأ بكل ذلك وبالروايات فيه صحيحها وسقيمها ،
 ومن ذلك رواية الموطأ والطلب من العائن أن يغتسل للمعين فقال ص ٢٠٧
 وذكروا أنه عليه السلام أمر أن تغسل عورة العائن والمواضع القادرة من
 بدنه ثم تجمع الغسالة ثم تصب على المعين ويسقاها

وقد كذب على الرواية بذكر عورة العائن تشنيعاً لها وتشويهاً وإنما
 الرواية في غسل أعضاء الوضوء من العائن : وجهه ويديه وداخله إزاره ،
 وفسروها بطرفه الملفوف على وسطه أو بحقوقه الذين يلف عليهما الإزار .
 فحرفها الكاتب إلى عورة العائن إمعاناً في التشنيع على الحديث ، وخيانة في
 النقل ، لأنه يكتب لقوم فتنوا بالخوف مما يسمونه الجرائم والمكروبات
 حتى أورثهم هذا الهوس جبناً فاقوا فيه النساء والأطفال ؛ وهلعاً خلع
 قلوبهم فقدوا به شجاعة الرجال ؛ فضلاً عن الأبطال ، وجنّوا بما
 يسمونه النظافة والوقاية من الأمراض ، حتى أن الواحد منهم يتقذر من
 فم جليسه وصديقه الذي قد يكون أصح منه وأنظف فلا يشرب من كوبه
 فضلاً عن خلطته به في طعامه ، بل يتقذرون أصابعهم الطاهرة

فأراد الكاتب أن يظهر لهم الدين هذا المظهر القذر المحقر تنفيراً وتقييحاً ، فزعم أن الرواية جاءت بغسل عورة العائن ، والله حسيبه فيما كذب واقتري على الرواية ، ولو جاءت بهذا اللفظ لكان في حمله على أحسن محامله الأدب معها ؛ فالعورة عند الفقهاء ماتحت السرة وفوق الركبة ، وليست خاصة بالقبل والدبر ، أو السواتين اعترف الكاتب بما جاء في بعض الروايات ثم أخذ يحرفها حتى تطابق أصوله المادية فقال ص ٢٠٨ :

نعم جاء في الأحاديث التي رواها المحدثون الثقات « أن العين حق وأنه لو كان شيء سابقا القدر لسبقته العين » ولكن هل هذه الأحاديث في سبيل من جهل هؤلاء الجاهلين وفي صدد مما قالوا واعتقدوا كلا فان كلام النبوة أضخم وأسمى معنى وهدفا وغاية مما يتوهمون فالعين حق فان الانسان الشرير يرى بعينه فيحقق ويحسد بقلبه ثم يصيب بأعماله وكيدته ، والعين حق أيضا فان في كثير من العيون قوة أمره ناهية بل قاتلة آسرة وان الرجل الموهوب هذه القوة لينظر أحيانا إلى من حوله فيخضعهم بمجرد النظر ويسلس لنظرته وعينه أشمس خلق وأعصى طبع ويبلغ من أنفسهم أقصى ما يريد وأبعد ما يرجو ، فيصيحون طوع مشيئته ورهن إشارته فيصبح بينهم الأمر الناهي المتصرف ويصير فيهم الزعيم المعبود أو الشيخ المعبود أو الأستاذ المعبود ، القول قوله ، والتفكير تفكيره والهوى هواه والدنيا دنياه . . .

ثم ذكر عجبه من استعباد شخص لامة ، وعبادة أمة لشخص وفسره بسرّ عينيه . وضرب مثل ذلك الشيخ الجاهل السفیه الوقح في كل جانب من جوانبه — كأنه يعني محمود خطاب السبكي رئيس ومؤسس جماعة السكية المتسمين بالسنية — ونجاحه في أتباعه ، وتصرفه فيهم تصرف

الراعى فى قطعان غنمه ، أو كأنهم مخلوقات خلقهم هو وصاغهم فى القلب الذى يريد منهم ؛ أو كأنهم أموات بين يديه ، لا يتحرك منهم عضو حتى يحركه ، وفرض عليهم أن يخشعوا بين يديه خشوع العابدين فى صلاتهم ، أو ذلة المشركين أمام أصنامهم ؛ وألزمهم أن يدخلوه بينهم وبين الله فى أقرب موقف يقفونه منه تعالى ، وألزمهم أن يضعوا خياله وصورته بينهم وبين الله وبين القبلة حين الصلاة ، وفرض عليهم أكثر مما فرض الله على عبده ، وكتب لهم هذه الفروض فى كتاب من كتبه « يعنى العهد الوثيق » زورتها يداه ثم أمرهم أن يتعلموا هذه الفرائض وأن يستذكروها حفظاً ليعملوا بها أينما كانوا

وفسر الكاتب نجاح هذا الشيخ الجاهل السفيف الوقح بسر عينيه . ثم فسر حقية العين أيضاً بأنها مفتاح شخصية صاحبها ومجتمع قواه ومعانيه المختلفة ، ففيها يتجلى الحب والبغض والعداوة والصداقة ، والرحمة والقسوة ، والذكاء والغباء ، والقوة والضعف والحزن والسرور ، والصحة والمرض والهدوء والقلق . الخ

وأقول للكاتب الفاضل : ما ذكرت من الأمثلة والشواهد والاستنتاج صحيح ولكنه ليس مراد حديث « العين حق » بدليل بقية الحديث « ولو كان شيء سابقا القدر سبقته العين » وبدليل الأحاديث المتواترة المعنى ، المملوءة بها كتب الثقات من المحدثين الذين وثقت بروايتهم لحديث « العين حق » التى تدل على تأثير العين التأثير الذى تنكره أنت وتهزأ به ، كحديث « استرقوا لآل جعفر فانهم تصيبهم السفعة » وحديث رقية

الحسن والحسين « أعيذكما بالله من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة »
وكحديث الموطأ في المعين الذي لبط حينما قال له العائن « مارأيت ولا جلد
مخبأة قبل اليوم » ولما اغتسل له العائن فكانما نشط من عقال .

والأحاديث في هذا كثيرة يؤمن بها المؤمنون ويحدها الماديون .
وآية (وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) فيها إشارة إلى تأثير
العين ، ونصيحة يعقوب لبنيه أن يدخلوا مصر من أبواب متفرقة ، ولا
يدخلوا من باب واحد كذلك

ونسأل الكاتب عن معنى ما اعترف به من بقية حديث « العين حق »
وهو « ولو كان شيء سابقا القدر لسبقته العين » ما معناه ؟ وهل عنده
تحريف له حتى يتفق والمادية التي اعتنقها الكاتب ؟

ولعله خاف حذره حينما ساقه معترفا به ثم حصر عن تحريفه فسكت
عنه فلم يضحكنا بما عودنا من تحريف وتسخيم

وليس اعتقاد الناس في تأثير العين اتباعا للأحاديث الصحيحة المروية
في ذلك بمخذل لهم ولا عائق عن سبل النجاح كما زعم الكاتب (ص ٢٠٧)
ولا مما يفسد الهيئة الاجتماعية ، ولا مما ينشر الفوضى والخيال المضطرب
القاتل كما زعم (ص ٢١٠) وإن وُجد إنسان هستيري المزاج كالذي عرفه
الكاتب (ص ٢٠٨) أكلته الأوهام والظنون من هذه الناحية ، يحسب
عيون الناس سهاما مصوبة اليه ؛ فتخاذل وتمارض ليدفع عنه العيون
المصوبة اليه ، فليس هذا المهستر هو كل الناس ، ولا هو القياس الصحيح
لجميعهم . فالناس سائرون على جواد أعمالهم ، جادون في مهماتهم ، بلا تلكؤ

ولا نخاذل ولا توقف ، فان ظنوا في أحد تأثيراً عينياً تعوذوا بالله منه ،
وتحصنوا بالتحصينات الالهية والرقى النبوية التي لا يصدقها الكاتب ولا
يؤمن بها . فاذا يضرهم إيمانهم هذا ؟ بل لقد أفادهم الايمان بالله والالجا اليه
والاحتماء بحماه مما يكفر به الكاتب ويسفهه ، ويريد بكتابه أن يقلعه من
قلوب الناس ليستبدلوا به مادية قاحلة مجذبة مميته قاتلة مبعدة عن الله كافرة
به، منزلة في أحوال المادة

ماذا يبقى للناس إذا فقدوا في وسط محيط الحياة المضطرب وأمواجه
المضطففة ثقهم بالله وإيمانهم به وسفينه رحمته بهم ، وفلك حنانه وشفقته
عليهم — إلا الحيرة القاتلة ونار اليأس المحرقة ، والقلق والاضطراب الذي
أودى بذلك الحيران الذي أغرق نفسه في شاطئ بحر الاسكندرية ،
ووجد في جيوبه اعترافه أنه لمجد زنديق لا يستحق أن يدفن في مدافن
المسلمين ، وأظنه اسمه « على آدم »

في إحدى افتتاحيات مجلة الثقافة للكاتب الشهير الأستاذ أحمد أمين
مقال قيم فيما فقدته الناس من الايمان ولم يعوضوا خلفاً عنه ، وما أصابهم
من جراء ذلك من مصائب نفسية ومادية الخ
والعجب أن كاتب الأغلال ينكر تأثير العين بالمعنى الذي يعرفه سائر
المسلمين ، ثم يمتنع لها تأثيراً يضرب له الامثال بتأثير بعض الزعماء على
الدهماء بما أوتوا من نجاح في التأثير عليهم بسبب دعايات أو إقناع ديني أو
سياسي أو مذهبي ونحو ذلك . وإذا كان للعين ما ادعاه الكاتب من هذا
التأثير في الجماعات ، فما الذي يكفره من تأثيرها الآخر الذي جاءت به الشرائع

وما الفرق ؟ اللهم إلا الاغراق في المادية والكفر بما جاءت به الشرائع من أسرار وحقائق تجردها المادية .

ينهم الكاتب بثقة المسلمين بدينهم مع أنهم لا يعملون به الآن
فيقول آخر (ص ٢١٠)

وهناك مسألة كبرى نشأت أيضا من الجهل بسنة الله وسنة الحياة ومن
الاعتقاد بأن العالم ليس محكوما بالنواميس

ذلك أن الناس ظلوا مئات السنين يعتقدون أن المسلمين لن يُغلبوا ، لأن
دينهم حق ، والحق يجب أن يكون أهله منتصرين أبدا وإن قصروا وأهملوا
ونسوا أنفسهم وأن الاسلام لن يهزم أمام الأديان الأخرى لأنه الدين المرضي لله
والله لن يترك ما يرضاه للخذلان والهزيمة ، وقد عملوا على أن يصححوا هذه
الأغلوطة بالاستدلال بآيات قرآنية مطلقة مجملة نسوا قيودها وشرائطها ، فأمعنوا
ضربا في متاهات الأوهام واستمتعوا بأضغاث الأحلام ، وظلوا سادرين حتى فجأهم
العالم فانتبهوا مذعورين لا يدرون من أين ولا كيف . وقاموا يتلمسون الطريق
وقنا معهم ولكننا وجدنا بعد هذه النومة الطويلة والأحلام الثقيلة أن أعلام
الطريق قد عفت أو كادت ، وأن الرقاد الطويل الثقيل الذي هنتنا به قد باعد بيننا
وبين الأمام اليقظي التي لم يغمض لها جفن فكيف ومتى اللحاق ؟ .

أقول : إن اعتقاد المسلمين أن دينهم حق ، وأن الله تعالى ارتضاه ،
وأنه لن يُغلب ولن يهزم ، كل هذا حق أيده الآيات القرآنية ، والشواهد
التاريخية ، والتجارب الواقعية الكثيرة . وإلا فإذا يقول الكاتب في
فتوحات الاسلام شرقا إلى حدود الصين ، وغربا إلى المحيط الأطلسي في
عهد خلفائه الراشدين وعهود بني أمية وبني العباس وبني ع — ثمان ، وفي

الانتصارات الصليبية في عهد محمود زنكي وصلاح الدين الأيوبي وفي فتوح
أوربا من غربها في الأندلس ، ومن شرقها في العهد العثماني إلى أواسطها
حيث أسوار فينا ؛ كل هذا ما كان إلا بدينهم والعلم به والعمل به ، فكانوا
بذلك سادة الدنيا قوة وغلبا ونصرا وفتحاً

ثم لما صار الدين عندهم اسماً بلا مسمى ؛ وعصبية جنسية ، بلا علم
ولا عمل ، وناموا كما قال الكاتب نومة ثقيلة أضاعوا فيها دينهم ودينامهم ،
واستيقظ الغرب بفضل ما استفاد منهم باحتكاكه بهم غرباً في الأندلس
ومدارسه وعلومه وصناعاته ، وشرقاً في الحروب الصليبية ، استفاد من
المسلمين حرية الرأي والبحث الحر ، وتقويم الحكم وإرشادهم ، ورد
أهوائهم وباطلهم ، والقيام عليهم للصالح العام ، إلى غير ذلك من أصول
الإصلاح والخير ، ورجع إلى بلاده فبذر بذور الإصلاح فيها بالجمعيات
العلنية والسرية ، وبالنشر والدعاية ، والصبر على الأذى والاضطهاد ، والقتل
والصلاب في سبيلها حتى أثمرت مدينة أوربا الحالية التي خطف بريقها بصر
الكاتب وأصمت رعوها آذانه ؛ فلم يعد يرى ولا يسمع غيرها

لقد أبدع الكاتب القدير سعادة عبدالرحمن عزام باشا في رسالته
« الخالدة » في بيان محاسن الدين الإسلامي وعرضه على عقلاء الناس عرضاً
فاتحاً لا تنتال المجتمع الإنساني من شرور المدنية الأوروبية وأوجاعها
وأوضاعها ، والحفر العميقة التي تردت فيها وأردت الناس معهم ممن اقتنى
أثرهم . ثم قال وأمل في رحمة الله :

وبعد فهل يكتب لسكان الشرق من المسلمين والمسيحيين الذين

تتعلق تقويمهم دائماً برحمة الله ، وتترقب هدامه إذا اشتدت الكروب والظلمات ، أن ينهضوا مرة أخرى بميراثهم السامى الذى يقوم من عوج النزاع الفكرى والاقتصادى والعنصرى ، ويلطف من حدة المزاج الغربى حتى يؤمن بالآخوة الانسانية ، ويعمل لخدمة السلام العام باخلاص نية ؛ وحسن توجه بما مكن الله له فى الأرض . ذلك ما نسأل الله رب العالمين أن يعجل بتهيئة أسبابه ، إن الله بالناس لرءوف رحيم

وفد كتب المستشرق النمساوى «ليوبولد فايس» المسمى محمد أسد الله رسالة سماها (الاسلام على مفترق الطرق) وصف حال الاسلام ، ومهاجمة المدنية الغربية له من كل النواحي ، وماذا يجب على المسلمين للنجاة من شرور هذه المدنية المادية ، وماذا يلزمهم منها وماذا يضرهم ، بحجج واضحة ، وغيره صحيحة ونصائح نافعة ؛ فقرأها فانها مفيدة قيمة تدل على تفكير عميق وتحقيق صاف رائق ونصح خالص عن تجربة وبصيرة .

وليس اعتقاد المسلمين فى دينهم الحق وأنه لا يُغلب ولا يهزم ، بؤهم قاتل ، ولا فضحه الواقع كما زعمه الكاتب (ص ٢١١) ولكن الؤهم القاتل هو الجهل بهذا الدين والإعراض عنه ؛ وابتغاء العزة فى غيره من مادية القرن التاسع عشر التى أفسدت على الناس أديانهم وإن كانت أفادتنا على حد المثل «رُب ضارة نافعة» أن نراجع ديننا وأن نحمو منه ما لصق به من بدع وخرافات ، وأن نفهمه على وجهه الصحيح ؛ ونعمل على الوجه الذى يريد الله ويرضاه ، فنجنى منه ما جنى منه المسلمون الاولون من عز وقوة ، وغلب ونصر ؛ ونضرب للعالم المثل العالى فى أن الدين نور وقوة هداية

وعمل حياة روحية ومادية .

والزمن كفيف أن يظهر لنا إن كان تألم الكاتب من انتشار الجمعيات الدينية الكثيرة التي تنادى بعز الاسلام ومجده الذي سماه الكاتب أغلوطة تاريخية كبرى (ص ٢١١) هل سببه الغيرة على الاسلام أو ألمه من الاسلام وخادميه والساعين في إعزازه ونصره لا اعتقاده فيه تأخير له لاهله عن ركب الحياة وموكب الجماعة

أما تعليله لنجاح هذا الخبول الذي يهذى بالمستحيلات الناعب بالآمال الناعق للجماهير المضللة حتى أخذ برقاب آلاف أو مئات آلاف أو ملايين من هذه القطعان البشرية يقودها كما يشاء « يريد به فضيلة الأستاذ حسن البنا رئيس جماعة الإخوان المسلمين ، تلك الجماهير المضللة والقطعان البشرية عند الكاتب » بأنه قد هاجم أضعف جانب فيهم وهو جانب الرجاء والأمل ، فانتصر عليهم بدون عناء فلا يعد نجاحه دليلا على أن له قيمة كشأن أمثاله من المخادعين المستولين على الجماعات بالتلويح لهم بالآمال (ص ٢١٢) فترك الحكم على صحة هذا التعليل لتلك الجماعات من الإخوان المسلمين وفيهم الكتاب الأذكياء والمتعلمون النبهاء

وأما تهكمه بقول الحافظ ابن كثير « إن مدينة دمشق لا سبيل للأعداء من الكفرة عليها لأنها المحلة التي أخبر الرسول عنها أنها معقل الاسلام عند الملاحم وبها ينزل عيسى ابن مريم » تهكمه عليه بقوله (ص ٢١٥) ولا نعرف ماذا يقول لو عاش بعد أن كتب هذا فرأى الجيوش الفرنسية ثم الانجليزية تدخل هذه المدينة الاسلامية الجميلة غازية منتصرة أترأى يستطيع أن

يقول إن الاسلام أعطى هذا الضمان الجميل أم تراه يدعى أن ما أورده هنا في كتابيه يصلح أن يكون برهاناً على وجود هذا الصك الالهى المحمدى المزعوم. لا ريب في أن الذى جعل مثل هذا الشيخ الجليل الحافظ يهم هذا الوهم هو الغفلة عن سنن الله الصارمة التى لا محابة فيها ولا فوضى ولا محسوبية.

أقول : لقد أخزى الله شمانة الكاتب بهذا الامام الحافظ الواثق بما روى عن النبي ﷺ وبِعز الاسلام ، فهذه دمشق الآن تتمتع على مرأى الكاتب وسمعه بمحكومة وطنية تنفيذية وتشريعية بوزراء وبرلمان ، وبجيش وطنى من أبنائها ، وطرد الله عنها ما كان أدها به من جيوش أجنبية : فرنسية أو انجليزية تأديباً عارضاً مؤقتاً كسحابة صيف . فاذا يقول الكاتب الآن وقد رأى وسمع ، هل يعترف بفضل الاسلام ويعود إلى حظيرة ، ويؤمن بما جاء عن نبيه من أخبار الغيب ويحترم العلماء المحدثين الذين رووا ذلك وآمنوا به ؟ أو يبقى مصرّاً على النواميس الصارمة والمادية الدهرية التى عجز الله تعالى بسببها ، وكذب رسله وآياته لأجلها ، ومشى وراء صنمه غوستاف لوبون الذى يتبجح بانكار الله وآياته وخوارق العادات التى أيدى بها رسله وأنبياءه الداعين إلى طراطه المستقيم ، ودينه القويم ، إذ قال فى كتابه (الآراء والمعتقدات) ص ٢٩ « ومع أن علم الحياة الحديث أصاب فى قصصه مبدأ علة العلل (يعنى واجب الوجود : الله) فاننا نرى سلسلة الاشياء تبدو كأنها خاضعة لهذا المبدأ ، يؤيد ذلك كون الشروح العقلية التى أتى بها العلماء لم تقدر على حل كثير من الأمور الغامضة فى الكون — إلى أن قال : ولا نأسف على ذلك لأن كشف

المصير يجعل الحياة شقية، فالبحر لا يرعى الكلاً مطمئناً إذا علم أن مصيره إلى الذبح، وأكثر الموجودات تتقهقر جزعاً لو اطلعت على نصيبها»
وقال ص ١٤٨ « لعل أهم ثورة ظهرت في عالم الفكر هي الثورة التي أدى إليها العلم بآلياته إن الحوادث تصدر عن نواميس مهيمنة لا عن أهواء الآلهة » إلى أن قال « فلو أن الحادثات التي يخبر بها أولو الكرامات في الوقت الحاضر ممكنة لتقهقر العلم طائعاً إلى قرون الأساطير الخ - إلى أن قال : وإن كان البحث الدقيق في خوارق ما بعد الطبيعة يدلنا على أن هذه الخوارق عبارة عن أوهام تكونت في نفوسنا »

اغتر الكاتب بما يذكر في الأوراق والكتب من آراء يقال رهن التمهيص والبحث ، فظنها حقائق راهنة وقطعيات لا تتبدل ولا تتحور ، فقرأه يقول (ص ٢١٠)

وقد استطاع العلم الانساني أن يصعد إلى الشمس وإلى المجرات يعددها ويقدرها ويعلم ما هنالك . . .

وأهل العلم بذلك لم يغتروا هذا الغرور فهذا تقولاً حداد وهو من المغرقيين في المادية يقول في كتابه «هندسة الكون بحسب ناموس النسبية»
آخر ص ١٥٦

« حاشية » نلفت نظر القارئ إلى أن هذا البحث وأمثاله من المباحث التي يطمح فيها العقل البشري إلى استكناه أسرار الوجود لا تعتبر في حكم المؤكد لأن المعلومات العلمية والأرصاء والاكتشافات التي بنيت

عليها ليست حقائق راهنة بل هي تقريبية ، أو ربما تيسر لأهل العلم أن يؤكدوها أو ينقضوها أو ينقحوها بنظريات أصح منها بما يستجد عندهم من معلومات أقرب إلى الحقيقة وفوق كل ذي علم عليم . ٥١ هـ

وذكر مشرفه بإشافي رسالته النسبية الخاصة بعد ما ذكر قضاء نظرية النسبية على المذهب المادى ص ٤٤ - ٥٠ قال : والذين يقولون بالنسبية لا يرتكبون الخطأ الذى ارتكبه علماء القرن الماضى وهو خطأ الجزم باستحالة الخلق والفناء بل بالعكس فهم أبعد ما يكون عن الجزم بشيء أو القول باستحالة شيء وإن كان هناك صفة يتصف بها فلاسفة النسبية فهم البعد عن إلقاء أى قول فصل فى أية مسألة من المسائل التى يتعرضون لبحثها ، وهناك صفة أخرى ظاهرة فى أبحاثهم وأقوالهم ، ألا وهى الاعتراف بحدود المباحث التى يتعرضون لها . فالسير ارثر دانتجتون مثلاً وهو من زعماء فلاسفة النسبية يذكر فى كتابه عن « كنه العالم الطبيعى » إن العلوم الطبيعية محدودة فى دائرة من دوائر المعرفة البشرية لا تخرج عنها ويترك الباب مفتوحاً إلى المعرفة من غير طريق العلم . ٥١ هـ . ص ٥٠

يقول الكاتب ص ٥٨

انه راح يولد هذا الوجود ويشهد تكوينه وتولده ، وذهب يحدث حديث الحاضر الشاهد كيف ولدت مادة الكون ومتى ولدت وكيف ظلت تتفاعل وتتطور ثم كيف أخذت تتوالد ثم كيف ولدت هذه الشمس وغيرها من الشمس ثم كيف راحت هذه الشمس نفسها تلد الاتباع والبنين ليحيطوا بها . . .
أما كاتب مجلة المقتطف - وهو من نعرف اشتغالا بهذه المسائل -

فيقول في عدد أغسطس سنة ١٩٣٨ (ج ٣ مجلد ٩٣) في هذه المسألة :
موضوع عمر الكون يختلف في أركانه عن موضوع حجمه وسعته . وثم
طرق لتقدير هذا العمر ليس بينها طريقة يصح الاعتماد عليها كل الاعتماد
وهي تفضي إلى نتائج متضاربة ؛ والمسألة تدور على قدرتنا على النفوذ
بأساليب علمية إلى ما كان عليه الكون في الماضي السحيق ، ولا عجب إن
قلت دقتنا كلما تغلغلنا في الماضي ا هـ

ثم ذكر الطرق التي يبحثوا بها المسألة من قياس سرعة النور والمدة التي
قضاها حتى وصل إلينا من أبعد المجرات والسدم . وتحليل الصخور المحتوية
على مواد مشعة - كالديوم ونحوه - ونظرية النسبية وتمدد العوالم الكونية
وتباعدها ومبدأ توزيع الطاقة المتبادل بين الذرات في الغاز أو بين النجوم
ثم ختم المقال بقوله : لم يكن تصور رحاب الكون بالأمر السهل
وأشق من ذلك تصور سعة الزمن الفلكي .

بخلاف كاتب الأغلال الذي جعل المسألة موضع الجزم والمشاهدة بقوله
«راح يولد هذا الوجود ويشهد تكوينه وتوالده» وذهب إلى يحدث حديث
الحاضر المشاهد الخ

وأهل العلم بذلك يقولون عن طرقهم ليس بينها طريقة يصح الاعتماد
عليها كل الاعتماد ، وهي تفضي إلى نتائج متضاربة ؛ ويعترفون بقلة دقتهم
في هذه المسائل ، بخلاف صاحب الأغلال الذي يطالع هذه المسائل مطالعة
سطحية ويجزم فيها بالآراء الظنية عند أهلها

ويقول الكاتب ص ٥٩ س ٢

« ثم لم يقف عند هذا الحد بل ذهب مسرعا يسابق الوجود فيسبقه، وذهب يخبرنا بما بقي من عمر هذا العالم وعمر هذه الحياة وهذا الوجود الذي سبق أن ولده وأن شهد نشوئه وتكوينه وعما بقي من عمر هذا الإنسان وغيره من الأحياء ويخبر عن الأحداث والحوادث التي لا تزال في طريق الوجود والتي لا تزال تترقب لتنب وتنبها .

ويقول السير جيمس جنز في كتابه «النجوم في مسالكها ص ١٠٦»

(الترجمة العربية) الطبعة الأولى :

فالذرات المدخرة في الشمس في الوقت الحاضر تكفيها ١٥ مليون مليون سنة على المعدل الذي تتناقص الآن لكنها قبل أن تأتي على آخر ذرة فيها بزمن طويل لا بد أن تكون قد وصلت إلى حالة النجوم الأضعف الأصغر حجما ..

« وإذا أدخلنا في حساباتنا اعتبارات من هذا النوع ترجح فيما يظهر أن يكون لمعظم النجوم مئات من ملايين الملايين السنين ترجو أن تعيشها قبل أن يخيم عليها الظلام آخر الأمر — وسواء استتببت هذه التقديرات في النهاية أم لم تستتب فهناك شيء واحد يبدو لنا مؤكدا — هو أن الأعمار البشرية تتلاشى تلاشيا تاما إذا قيست بالزمن الفلكي — لقد رأينا أن الأرض ليست إلا هباءة في الفضاء والآن نرى أن أعمارنا بل وتاريخ البشر كله ليس إلا هباءة في الزمن » اهـ

فترى جنز العالم الفلكي الطبيعي أحد أعضاء المجمع العلمي البريطاني يقول ترجح فيما يظهر — سواء استتببت هذه التقديرات في النهاية أم لم

تستتب - شيء واحد يبدو لنا .

بمخلاف كاتب الأغلال الذى جعل العالم : ماضيه وباقيه ، عند الانسان كميناء ساعة ، يخبر عما مضى خبر حاضر مشاهد ، وعما بقى من عمر هذا العالم وعمر هذه الحياة وهذا الوجود ، خبر خالقه وصانعه ، لان الانسان - عنده - مخلق لينازع الله فى علمه وقوته وقدرته .

وقال السير جيمس جنز فى كتابه المذكور فى ختامه تحت عنوان (عمر العالم) « لانستطيع أن نقول شيئاً موثقاً من صحته عن عمر العالم حتى نعلم الحق عن التباعدات الظاهرية للسدائم ، فاذا تبين أنها واقعية كان من الضروري أن نجمع الحوادث الفلكية كلها بطريقة من الطرق فى ماض طوله بعض آلاف الملايين من السنين

أما الآن فالشواهد الفلكية العامة تبدو كلها كأنها تصيح احتجاجاً على أن يكون الماضى قصيراً إلى هذا الحد ، إنه لا يكاد يكون من الممكن تعليل الترتيب الحالى للنجوم إذا كانت أعمارها بهذا القصر . لهذا أرى من الراجح جداً أن التباعدات الظاهرية للسدائم سيثبت أنها زائفة ، وفى هذه الحالة يدل ترتيب النجوم على أن ماضيهما يمتد إلى ملايين الملايين من السنين ، كما يمتد مستقبلها إلى نحو ذلك أو إلى ما هو أطول منه . أما الآن فالشواهد على ما يظهر مضطربة جداً بل متناقضة ، ونحن بعيدون عن أن نستطيع الوصول إلى قرار حاسم .

« ومهما يكن رأى الذى يكتب له النصر فان الكون إذا حكمنا عليه

بمقاييسنا البشرية للزمن قديم جداً تتلاشى بجانبه أعمار الناس والامم ، بل

كل تاريخ البشر فقد كانت النجوم قريبة جداً مما هي عليه الآن قبل أن يظهر الإنسان على الأرض ، وستكون على الراجح قريبة جداً مما هي عليه الآن حين يغادر آخر إنسان . إن تاريخ الجنس البشري كله ليس إلا طرفة عين إذا قيس بأعمار النجوم . اهـ

فتأمل قوله (لآستطيع أن تقول شيئاً موثقاً بصحته) (لهذا أرى من الراجح) (أما الآن فالشواهد على ما يظهر مضطربة جداً بل متناقضة ونحن بعيدون عن أن نستطيع الوصول إلى قرار حاسم) الخ - مع قول كاتب الأغلال : إنه راح يولدهذا الوجود ويشهد تكونه وتولده ، وذهب يحدث حديث الحاضر الشاهد كيف ولدت مادة الكون ومتى ولدت - بل ذهب مسرعاً يسابق الوجود فيسبقه ، وذهب يخبرنا عما بقي من عمر هذا الكون وعمر هذه الحياة وهذا الوجود الذي سبق أن ولده وأن شهد نشوءه وتكونه ، وعما بقي من عمر هذا الإنسان وغيره من الأحياء . الخ قل لي بربك : أليس هذا هو الغرور الصباني ، والجرأة السفهية الحمقاء ، وقفوا ما لا علم به .

وفي مداعبة لطيفة وحوار فكه نسأل الكاتب : هل درس شيئاً من العلوم الرياضية المتوسطة كهندسة إقليدس وحساب المثلثات المستوية والكروية ، وحساب اللورغارثيمات الطبيعية والعادية ، والجبر الابتدائي والعالي والفلك العلمي والعمل . وكلها ماعدا اللورغارثيمات من علوم الأوائل الذين يحقرهم ، فضلاً عما توسع فيه المتأخرون من علوم الرياضة العالية ، وحسابات النسبية .

المسألة اليهودية

عني كاتب الاعلال بالمسألة اليهودية في أغلاله غناية خاصة تسترعى الانتباه والحذر ، فكتب فيها عشر صفحات (٢١٦ - ٢٢٥) وساق فيها من الآراء والاحتمالات ما يسدل الاشتباه والحيرة على غرضه الذي يرى اليه : أهو نصيح محض وإيقاظ وتحذير من مستقبل الصهيونية وشرورها ووطنها القوي الذي تسعى له سعيًا حثيثًا متواصلًا في فلسطين ، فساق الانذار تلو الانذار كأنه النذير العريان يقول : أصبحكم مساكم ، إن العدو بأسفل الوادي يريد أن يغير عليكم فيصبحكم - أو هي دعوة صهيونية مستأجرة لتفتير العزائم وتوهين القوى ينشر بأس الصهيونية وذكائها ، وعلمها وخبرتها وصناعتها وعالميتها ، على حد قول الله تعالى (إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين) ومن ذلك تحريف الآيات في ضرب الذلة على اليهود ، وإطفاء نارهم ، وبعث الذين يسومونهم سوء العذاب إلى يوم القيامة وتقطيعهم في الارض أممًا (كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله)

سأترك الحكم على غرضه وما انطوت عليه دخيلة نفسه ، وذات صدره حتى تظهره الايام أجلى ظهور ، وحينئذ يكون الحكم للايام والعقلاء وللقضاة العدل . وإنما المناقشة معه للفهم المقلوب ، والتحريف الشارز لمدلولات آيات كتاب الله ودفع معانيها الظاهرة في الصدور والاعجاز وقلب مفهومها رأساً على عقب ، فهذا ما أخوضه .

قال الكاتب ص ٢١٦

هذا ما كان يقوله المسلمون في العصور الخالية في سيادة النصارى عليهم .
أما اليوم فقد حل محل هذا الوهم وهم آخر ، وصاروا يقولون هذا القول ويهمون
مثل هذا الوهم في خطر اليهود وفي ملكهم ومحاولتهم إعادة وطن قومي لهم . . .
فقد أكثروا من الادعاء بأن اليهود لا خطر لهم ذاتي ، وأنه لا يخشى منهم منفردين
على المسلمين ولا على الأوطان الإسلامية لا على فلسطين ولا غيرها . ثم زعموا
كما زعموا منذ ٥٠٠ سنة بأن الله قد دفع إليهم بعهد مكتوب بأن اليهود لن
يكون لهم ملك ولن يكون لهم وطن خاص . ثم اتهموا كتاب الله بوجود
هذا العهد فيه وراحوا يتلون الآيات منزليها في غير مواضعها .

والآيات التي استدلو بها هي قوله في سورة البقرة (ضربت عليهم الذلة
والمسكنة) ثم قوله من آل عمران (ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من
الله وحبل من الناس وباءوا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة) ثم قوله من
سورة المائدة (كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) ثم قوله في الأعراف (واذ
تأذن ربك ليعثن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب إن ربك لسريع
العقاب وانه لغفور رحيم وقطعناهم في الأرض أمما منهم الصالحون ومنهم دون ذلك)
وقد حسبوا أن هذه الآيات قواطع في أن اليهود لن تقوم لهم دولة ؛ ولن
تكون لهم صولة . ولكن هذا غير صحيح لا بالنظر إلى سنة الله ولا بالنظر إلى
كتاب الله . أما سنة الله فانها قد علمتنا بأن من أخذ بأسباب الملك ناله واليهود
من أعمل الناس اليوم لهذا الغرض ومن آخذهم بالأسباب

وتقول للكاتب : إن السنن وحدها ليست كافية في نوال المطلوب
إلا على قاعدته المادية الدهرية ، فلسفة القرن التاسع عشر وما قبله من
آلية الكون وحكمه بالنواميس الطبيعية ، مع إنكار القدر والاختيار
الالهى ، وقد قدمنا الرد على ذلك من كلام أساطين القرن العشرين وما

وصفوا به الفلسفة الآلية المادية أنها أفكار أطفال وصبيان ، وارجع إلى ماقلت سابقاً من كلام مشرفة باشا عميد كلية العلوم ، وكلام السير جيمس جنز العالم الأنكليزي من كتابه « الكون الغامض »

وتقول لكاتب الاغلال : إن ألمانيا وإيطاليا واليابان لم يدخروا وسعاً في الأخذ بأسباب السيادة على العالم من قوة عسكرية وحرية وصناعية ، فهل نالوا ما أخذوا بأسبابه ، أم هو القدر الذي جمع عليهم ما لم يكن في حساباتهم ؟

وأيضاً: فهل الأسباب التي أخذت بها مصر والعراق أقل مما هي في اليمن وبلاد العرب وسوريا حتى استقلت هذه وفشلت الأوليان ؟ إن القدر الذي آمن به طييعيو القرن العشرين وأدخلوه في تفكيرهم العلمي لا يؤمن به الكاتب ، ويعد الايمان به عجزاً وغلا يعوق التقدم والرقى . لذلك يعد الكاتب أخذ اليهود بالسنة التي يظنونها تصل بهم إلى أهداف الملك والوطن الصهيوني منيلاً لهم ما سمعوا اليه وإن خالفت النصوص القرآنية . ألا فلينتظر الكاتب نتائج أخذ اليهود بسنةهم فإننا مع جهادهم وإعداد العدة لصددهم وإذلالهم ، مع التصديق بما أخبر الله عنهم منتظرون . ولا يخيفنا ما ذكر عنهم من ذكاء وغنى وخبرة وصناعة وعلم ، وما هي المسألة قد دخلت في طورها العملي (قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى)

قال الكاتب ص ٢١٦

« وأما كتاب الله فإن هذه الآيات ليست صريحة في صدق هذه الدعوى أما

(ضربت عليهم الذلة) في الآيات كلها فان الذلة عند أكثر المفسرين هي الجزية فيكون تفسير هذه اللفظة أن الجزية قد فرضت وقت نزول القرآن على اليهود وفرضها عليهم في وقت من الاوقات لا يلزمه أن تكون مفروضة عليهم كل الأوقات بدليل أنها الآن مرفوعة عنهم مع صدق القرآن بأنها قد ضربت عليهم وإذا قدر بأن المراد بالذلة في الآيات هو المعنى الأول السابق إلى الافهام لم يلزم منه صدق هذا الوهم، ذلك لان أخبار القرآن بأن اليهود أدلة في وقت نزوله لا يقتضى أن يبقوا أبد الآبدين كذلك . وما من أمة من الأمم إلا قد مرت بها عصور ذلة وضعف معها كانت اليوم عزيزة منيعة وفي الكتاب (لقد نصركم الله بيدروا أنتم أدلة) وكل الناس يعلمون اليوم أن الذلة مضروبة على المسلمين على أوسع نطاق وأحكمه ولكن لا يمكن الزعم بأنهم سيبقون أدلة أبدا . . . وأما المسكنة عند أشهر المفسرين فهي الفقر والمراد هنا الفقر القلبي لشدة حبههم المال وقيل المسكنة هي ضرب الجزية وقيل الخراج وكل هذه التفسيرات لا تنافي أن يكون لهم ملك وأن يكونوا يوما ما خطرا مرهوبا .

أقول : في هذا ألوان من غرائب التلاعب بفهم كتاب الله وتحريفه بقلة حياء (منها) كذبه على أكثر المفسرين أنهم فسروا الذلة بضرب الجزية . والمفسرون يعلمون أن أكثر يهود العالم حتى الذين في الحجاز حول المدينة لم تؤخذ منهم الجزية وقت نزول هذه الآيات ، فكيف يفسرونها بما لا يؤيده الواقع ، والجزية نزلت في سورة التوبة في السنة الثامنة من الهجرة بعد إجلاء يهود المدينة عنها بله يهود العالم كله . ومن فسرها بالجزية فقد فسرها باللازم .

والذلة والصغار والحقارة والمهانة والمسكنة وعدم العزة والانفة ، كلها معان متقاربة لا ئقية بحال اليهود أينما كانوا وحيثما قطنوا ، يسوء

بأوربا أو بأمريكا أو بغيرهما. وأما المعنى الثانى الذى وهنه الكاتب بقوله « وإذا قدر أن المراد بالذلة هو المعنى السابق للأفهام » مما ذكرناه من حال اليهود — فهو المعنى الحق، وهو صادق على اليهود وإن كذبه الكاتب وعدّه وهماً. فالآيات لفظها «ضربت» الذى يدل على الإلزام وعدم الانفكاك من ضرب السكة والنقش على وجهيهما ما تلزمه ولا يزول عنها. ثم أكدت ذلك بعبارة (أيما ثقفوا) المستلزم للعموم الأمكنة ومن لازمه عموم الأزمنة ثم أكدته تأكيداً آخر بالاستثناء الذى هو من أدوات العموم فيما عدا المستثنى بقوله (إلا بحبل من الله وحبل من الناس) وفسر الحبل بالعهد والبناق، فهم أذلاء صافرون أيما كانوا وأيان وجدوا إلا تحت حماية عهد إلهى ومخالفة من الناس، لا بقوتهم الذاتية التى يخيفنا منها الكاتب

فدعوى الكاتب على القرآن إخباره بذلة اليهود وقت نزوله فقط — كذب على القرآن الذى وصمهم بضرب الذلة والمسكنة عليهم أيما كانوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس، وقد عرفت معنى الضرب والعموم فى (أيما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس)

وذكره أن أمما صرت عليهم عصور ذلة ثم عزت بعد ذلك، لا يفيد شياً فى دعواه، فالمسألة فى إخبار الله أنهم ضربت عليهم الذلة والمسكنة أيما كانوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس، لا مرور عصور ذلة على أمم بعدها عزة. وشتان بين المسألتين (الاولى) خبر الله القطعى بضرب الذلة على اليهود أيما كانوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس (والثانية) مرور عصور مختلفة على أمم. فأين هذا من هذا؟ ثم استشهادى على ذلك

بقول الله تعالى (لقد نصركم الله يندروا أنتم أذلة) مما يدل على أن معرفته
بالعربية فسدت إلى حد العجمة الشائنة أو هو الهوى وفساد النية فقول
الله (وأنتم أذلة) جملة حالية والأحوال تتجدد وتزول (ودوام الحال من
المحال) وأما (ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا إلا بحبل من الله وحبل من
الناس وباءوا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة) فخر جزم عام لا
يتخلف حتى تزول السموات والأرض ولو تبجح ترومان رئيس أميركا
وهدد بنصره لليهود تزلفا لهم لا تتخايه رئيسا أصليا فيما يرجوه في الدورة
الانتخابية فستكذبه الأيام وتخونه الأمانى (وليغلبن مغالب الغلاب)
وقول الكاتب (وكل الناس يعلمون اليوم أن الذلة مضروبه على المسلمين
على أوسع نطاق وأحكمه) فخذ أملاه عليه بغضه للإسلام حتى لم يعد
يفرق بين الذلة والضعف . نعم في المسلمين اليوم ضعف لا ذلة حتى المحكومين
بالأجانب منهم فيهم عزة بقدر ما فيهم من دين وفيهم ذلة بقدر ما تركوا
من دينهم ألا فليخبرنا الكاتب عن الذلة بمعناها الصحيح أين هي في اليمن
وبلاد العرب ومصر والشام والعراق على تفاوت بينهم في الضعف والقوة
بقدر تمسكهم بالدين ، أما الذلة المضروبة على اليهود أيام دول النصرانية من
عهد قسطنطين وما جرى عليهم من تشريد وقتل أفاقوا منه في العصر
الإسلامي قليلا مع ذلة يستلزمها خبثهم وماضيهم وما قدموا ، ثم جاء العهد
الاحتلالي وما صبه عليهم وإنا لتتوقع لهم تكرار التاريخ عليهم إذا لم يقلعوا
عن خبثهم ونواياهم الشريرة (وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن
في الأرض مرتين ولتعلن علوا كبيرا فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم

عباداً لنا أولى بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولاً ثم
رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيراً
إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا
وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا عسى

ريكم أن يرحكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً)
وتسأل الكاتب متى احترم المفسرين وأخذ بأقوالهم حتى يأخذها
عنهم أن الذلة هي الجزية ويعزوه إلى قول أكثرهم كذباً أو قلة فهم لما
قالوه أو هوى وسوء نية ليعبر من ذلك على ما يناقض خبر القرآن ووعيده
للإهود فيقر بذلك عين اليهود وينال منهم ما ينبغي؟ قال الكاتب ص ٢١٧
وأما قوله (كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله) فالمراد أن دسائسهم
ومكائدهم التي حاكوها بأحكام واستمرار للقضاء على الرسول ودعوته قد أخذها
الفشل من كل جانب وأنهم هزموا في كل حروبهم التي شبوها صريدين القضاء
على لاسلام وهذا لا ينفي أن يكونوا خطراً في المستقبل .

وأول الآية (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما
قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل
إليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة
كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله ويسعون في الأرض فساداً والله لا
يحب المفسدين)

فأنت ترى أن الآية في وصف اليهود أينما كانوا وحيثما تقفوا ليست
خاصة بما فعلوه مع النبي ﷺ فأحبطه الله وأطفأه كما قيده الكاتب بذلك من

عنده ليتوصل بذلك إلى ما يريد من تهديدنا بهم . والعموم في الآية ظاهر من قوله وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة ومن لفظ كلما الذي يسور به المناطقة قضاياهم الكلية الموجبة، فمن أين جاء للكاتب هذا التخصيص الذي استنتج منه أن يكونوا خطرا في المستقبل .

وتنبه إلى عبارته في مكائدهم ودسائسهم : أخذها الفشل وأتهم هزموا . والله يقول : أطفأها الله ، فكأن الكاتب يعادى اسم الله ويتنفر من نسبة فعل إلى الله تعالى ولو نسبته الله لنفسه حتى لا ينخرم تلازم أسبابه ومسبباته وحتى لا يؤمن بقدر إلهي فوق الأسباب والنواميس أو يهدم ما بناء من مادية القرن التاسع عشر وآلية الكون وصرامة النواميس

قال الكاتب ص ٢١٧ س ١٦

وأما بعث الله عليهم من يعذبهم إلى يوم القيامة فانه لا ينافي الملك أيضا لأنه إذا كانت لهم دولة وبقيت الحروب بينهم وبين الآخرين مستعرة فان في هذا أشد أنواع العذاب وأشد سوم لهم بالعذاب ولا ريب أن المتحاربين كل منهم يسوم الآخر ويصلية العذاب .

وهذا من جنس ما قبله تحريفا وتعميها ، فالآية وعيد من الله تعالى وإخبار منه أنه يبعث عليهم من يسومهم سوء العذاب ، وسومهم سوء العذاب فسرّه نظيره مما سامهم إياه آل فرعون في قوله (وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم) فسوم سوء العذاب الذي جرى لهم في عهد آل فرعون هو الذي أخبر الله عنه أنه يبعث عليهم إلى يوم القيامة من يفعل بهم نظيره ، وبعثه عليهم من يفعل بهم ذلك هو نظير ما بعث عليهم

من عباده الكلدانيين والاشوريين في تاريخهم الماضي (فاذا جاء وعد
أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا أولى بأساً شديداً فحاسوا خلال الديار وكان
وعداً مفعولاً) (فاذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد
كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا) فهذا البعث هو نظير ما أخبر
الله أنه سيفعله بهم إلى يوم القيامة فمن أين تأتيتهم الدولة ويكون لهم الملك
مع هذا حتى يتوقعه الكاتب لهم ويشبهه بما يكون بين المتحاربين مع أن
المتحاربين لا يقال فيهم عرفاً ولغة أنهم يسومون بعضهم بعضاً سوء العذاب
إلا للمنتصر منهم على المخدول المدال عليه ، ثم في قول الله (عليهم) ما يدل
على الاستعلاء والتحكم والاذلال لمن يذوق طعم الأسلوب العربي ، ثم الغاية
يقوله (إلى يوم القيامة) تعود لغواً على ماتوقعه الكاتب لهم من قيام
دولة وملك لهم ويمسى هذا الخبر لغواً وذلك مما لا يعز على الكاتب ولا
يستغربه ، لأن دينه الذي يقدهس واستبدله بالاسلام هو مادية القرن
التاسع عشر وما قبله من كون آلى لا اختيار خالقه ولا قدر بل نواميس
طبيعية صارمة إن تخلفت بقدرة خالقها وإرادته دل ذلك عند الكاتب على
أن الخالق قوة مجنونه أو كالمجنونة تقف في سبيلها ، وأنى لها ذلك كالتى
تقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا . سبحان الله وتعالى عما يقول الكاتب
فيه علواً كبيراً

قال الكاتب (ص ٢١٧)

فالقرآن لم يقدم لنا صكا بالضمان من خطر هذا الشعب الذكى الغنى الماكر
بل قدم إلينا الأوامر الصارمة الصريحة بأن نحذر ونستيقظ ونقف وقد جاءنا

الأحاديث الصحاح بأن حروبا عظيمة ستضطرم بين المسلمين واليهود وقد يكون في هذا ما يعطى بأن اليهود قد تكون لهم دولة وجيوش يحاربون بها ودفاعا عنها . فليهنأ يهود صهيون فقد مزق لهم الكتاب وعيدت القرآن فيهم من ضرب الذلة والمسكنة عليهم أينما تقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس ومن الخبر الأكيد من بعث من يسومهم سوء العذاب إلى يوم القيامة مستعليا عليهم ومن إطفاء حروبهم التي يوقدون بها لأغراضهم كعادة ملك داود الخ وتوقع لهم ملكا ودولة يحاربون بها المسلمين ، فياقره أعين الصهيونية بهذه الدعاية السافرة لهم .

وإذا كان الكتاب يؤمن بما جاء في الأحاديث الصحاح الواردة في ذلك ففيها أن المسلمين ينتصرون عليهم حتى يختبئوا وراء الأشجار والأحجار وحتى يقول الحجر يا مسلم : هذا يهودى ورأى . وتخبى بهم الأشجار إلا شجر الغردق فانه من أشجارهم . وفيها نزول عيسى بن مريم ولا يقبل من أحد إلا الاسلام سواء من اليهود أو النصارى وهذا هو أحد الوجوه في تفسير الآية (وإن من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) أى أن أهل الكتاب وقت نزول عيسى يؤمنون به كلهم قبل موت عيسى عليه السلام . والوجه الآخر في معنى الآية أن كل كتابى سواء في وقت عيسى أو قبله يؤمن بعيسى وقت احتضار الكتابى تعرض عليه حقيقة الأمر في مسألة عيسى فيؤمن بالحق فيه سواء كان يهوديا أو نصرانيا والمختصر المختصر له صفحات حياته اختصارا بارقا سينالها .

قال الكاتب ص ٢١٨

وعما يجب الالتفات إليه أنه لا يحسن منا أن نحكم بأن القرآن قد جهر بأن اليهود لن يكون لهم ملك في عصر من العصور فالتناو حكمة هذا الحكم ثم أبطلت الأيام حكمنا هذا تخشينا أن يكون في ذلك شيء من توجيه الاتهام إلى القرآن ونصوصه وقضاياه .

ونقول للكاتب : إذا حكم القرآن بحكم قطعي جزمنا به ، وأنه لا تنقضه الأيام والليالي ، ولا تبطله الأعوام والعصور ، لانا نعلم علماً لا شك فيه أنه من عند علام الغيوب (الذي يعلم السر في السموات والأرض انه كان حليماً غفوراً)

بقي : هل حكم القرآن على اليهود هذا الحكم أنه لن يكون لهم ملك في عصر من العصور ؟ فقد رأيت النصوص التي حرفها الكاتب ومزقها شر ممزق ، ليخرج منها بهذه النتيجة التي يقر بها أعين اليهود وينال بها حظوتهم ، وإن كان يُظهر بذلك الغيرة على صدق القرآن ، ويزعم إبعاد الاتهام لنصوصه وقضاياه ، وستظهر الأيام حسن فهم المسلمين لكتابهم وصوابه ، وإن ارتاب المبطلون ، وتشكك المتشككون (قل كل متربص فربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى) (إنهم يرونه بعيداً ونراه قريباً) (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق)

ونصيحة الكاتب لنا بقوله (ص ٢١٨)

وأن أشد ما يفرعنا وأشد ما حملنا على أن كتبنا هذا الذي كتبنا في هذه المسألة هو أننا نخاف أن نبقى متفهمين أنفسنا وبلادنا بمتجاعة من هذا الخطر

الخفيف الفاجر فاه اليوم كما كنا لظن أننا بمنجاة من الخطر المسيحي حتى قضى القضاء وحينئذ لا يجدي الندم كما لم يجدي فيما فرغ . وقد لاحظنا أن هذا الغرور — وهو خليك بأن يسمى غرورا — مستول على تفكير إخواننا المقصودين بهذا الخطر الذي يكاد يحاط بهم (يعني العرب في جزيرتهم) فهم يرون أنهم لو خلى بينهم وبين اليهود جامعة اليهود ما جمعت من الأموال والقوات ومن العلم والمكر والدهاء لكانت لهم الغلبة ، وإن فقدوا كل شيء من هذه الأمور التي من ملكها فهو المنتصر ومن فاتته فلا شيء له .

وقوله ص ٢١٩ س ٦

ولهذه النتيجة — فتح فلسطين لليهود — نتيجة أخرى ، هي أشد هولا وأشد أفزاعا لمن يفكر فيها ويدريها هي الامتداد العسكري والاقتصادي والثقافي الذي سيكون أثرا محتوما لاحتشاد القوى اليهودية المخيفة في ساحة ضيقة مثل فلسطين ومن المعلوم أن هذا الامتداد لن يكون إلا في بلاد العرب (قلت ومصر والعراق والشام ولبنان حتى اليمن) ومعنى هذا أن الآلة اليهودية لا محالة من أن تتحدى الآلة العربية وتصطدم بها ، ولا ندري كيف تتكافأ الاكثان مع ما بينهما من الفروق العظيمة ، والقول بأن العزة للكاثر قول كان يصدق أحيانا لما كانت الأمم والجماعات يتنازعون ويتقاتلون بالأكف والحجارة والسهام والنبال . وأمثال ذلك ولكنه لا يجب أن يصدق في الزمان الذي يكون العلم فيه هو الفاصل والحكم والعدة .

وقوله ص ٢٢٠ س ٢٢

وأما فلسطين وسواها من البلاد العربية فهي عاجزة عن الامرين : عن تدمير اللصوص الواغليين أو إجلأهم وعن منافستهم تجاريا أو صناعيا أو زراعيا ، فإطبيهم إذن مغنا وما أسعد من ظفروا بهم ودخلوا عليهم الأبواب ، ومن السهل عليك أن تبسط يدك آمننا مطمئنا فتجذب الطيور المسالمة الضعيفة من أوكارها

لتقدم لك على مائدتك طعاما شهيا سائفا - يريد أن هذا مثلنا مع اليهود -
ولكن من الصعب عليك أن تفعل ذلك بعين الأسود معنى هذا أنت بعض
الشعوب فيها مناعة ذاتية تقيها الفناء والعدوان وبعضها ليست فيها هذه المناعة
فهى محتاجة إلى حماية خارجية والا ذهبت في المالكين واليهود يعلمون أننا
ناقدون لهذه المناعة ولهذا فانهم لا يخشون وغولهم علينا ولا غروهم إيانا . لن
يهاجم اللصوص منزلك وأنت موجود فيه يقظان إلامتى وتقوا من ضحكك وهو أنك
ثم نصح (ص ٢٢١) لفلسطين وغيرها من البلدان العربية لنجاتها
من جميع الغزاة والدخلاء بتعلم كيفية إيجاد هذه المناعة الذاتية التى تكون فى
استطاعتها تدمير الغازين ومنافستهم منافسة تمنعهم من أن يتلمسوا
لاقدامهم يثنا موضعاً ثم قال

أما ما لم توجد فينا هذه المناعة فسنظل عرضة لضروب الغزوات وصنوف
الغازين ولن يمنعنا من ذلك صراخ ولا احتجاج ولا شيء مما نصنعه من هذا القبيل .
ولم يشرح لنا تلك المناعة الذاتية هل يريد بها إصلاح خلقنا وديننا
وبالتبع له دنيانا أو هو رفض ذلك كله والاستبدال به مادية طبيعية لا روح
ولا خلق ولا دين فيها كما أعاده وكرره فى كتابه

وقال ص ٢١٩ س ١٤

وأما الاحتمال الآخر الذى يرضينا معشر العرب والذى نعمل له والذى هو
أقصى أمانينا - أعنى إحصاء الأبواب كلها فى سبيل كل يهودى يريد دخول
فلسطين - فهذا الاحتمال - على أنه أفضل احتمال - ليس فى استطاعته أنت
يرد عنا الخطر الصهيونى الذى أنشب أنيابه حقيقة فى جانب من جوانب هذا
الوطن العربى وذلك أن اليهود حينئذ - وهم أهل الذكاء والحيلة والتصميم
والتعصب القومى العجيب - سيأجأون إلى وسائل كثيرة هينة عليهم وعلى من

ثم مثلهم ثقافة وعلمًا ونشاطًا ومالًا وشأنًا دوليًا ملحوظًا . من هذه الوسائل تنظيم عمليات التهريب برا وبحرا وجوا والتحايل على الوصول إلى ما زعموه وطنهم الذي لن تثنيهم عن دخوله قوة من القوى ومنها محاولة تكثير مواليدهم وتوالدهم بطرق فنية مبتكرة مفرغة . وهكذا حتى يصيروا عددا جسيما في هذه البلاد وحينئذ ينطلقون في سبيل تحقيق أغراضهم الكبرى التي أرصدوا لها أضخم الدهنيات العالمية يمدّها ذلك الخيال اليهودي الذي ألهبته عبر التاريخ القاسية الطويلة ومعارف هذا العصر الفذ ، ثم تلك الشهية العتيدة التي شهر بالتمتع بها حفدة شيلوك وقاروت إزاء المال والحياة وإزاء المنافسة في تحصيلهما ، وإذن فخطر اليهودي قد صار حقيقة واقعة على كل الاحتمالات والحالات فلو ظفّرنا بأجل ما يلعب بآمالنا - وهو وقف الهجرة الصهيونية نهائيا - لما كان في ذلك شيء من الضمان إلا عند من اعتادوا أن يناموا تحت مطارق الأقدار، فكيف الخلاص إذن .

(ثم تسأل) لماذا يحاول اليهود أن يتركوا أوروبا مهبط النشاط الانساني الرائع ومجلى العبقرية البشرية وأن يتخذوا كل صعب وذلول ليتجمعوا في هذا الوطن الشرقى العربى الذى يكاد يكون من الناحية الزراعيه والصناعية والعلمية فطريا بدائيا والذي لا قيمة لموارده الطبيعية بالنسبة للبلاد التى يفرون منها . ثم نرى عنهم أن يكونوا قد خدعوا فاعتقدوا أن مجال العمل والنشاط والحياة فى فلسطين أعظم منه فى الأوطان التى تركوها كما أنه من غير الممكن أن يكون المبدأ الدينى قد خالط رءوسهم فاختاروا هذا المكان من الدنيا انقياداً لمعطى دينية وطاعة لنص وجدوه فى كتبهم المقدسة . كل هذا لا يمكن أن يكون - وإن جوزّه على الجماهير المضللة ولكن الرءوس التى نظمت هذا الغزو وأوفت به على الغاية ليس من الممكن أن يكون قد ألمّ بها هذا الخبال أو الخيال فالأمر إذن غير ذلك فما هو ؟

ثم اقترض أن بريطانيا وأمريكا - أقوى قوتين تحكمان العالم اليوم - طلبتا إلى اليهود أن يختاروا لهم أغنى وأفضل منطقة في ألمانيا أو اليابان أو إيطاليا ليصيروها وطناً قومياً بقوة السلاح فهل من الممكن أن يرضى اليهود بهذا الوطن المفروض المعروض وأن يقدموا على تجربته؟
أجاب بالنفي البات ثم سأل ولكن لماذا لا يفعلون

ثم أجاب بقوله ص ٢٢٠ س ١٨

بالجواب عن هذا نعرف لماذا اختاروا بلداً عربياً وهان عليهم تحدى أهله وتحدى جيرانهم وإخوانهم انهم لا يقبلون مثل هذا الوطن لأنهم يعلمون أن أهله سيدسروهم في يوم من الأيام أو يحلونهم على الأقل لا محالة هذا من جهة ولأنهم يعلمون من جهة أخرى أن هذه الشعوب ليست هيئة المنافسة ولا سهلة القضم والبلع أما فلسطين وسواها من البلاد العربية فهي عاجزة عن الأمرين معا عن تدمير اللصوص والواغليين وإجلائهم وعن منافستهم تجارياً وصناعياً وزراعياً فما أطيبهم إذن مغنا وما أسعد ما ظفروا بهم ودخلوا عليهم الأبواب! من السهل عليك أن تبسط يدك آمناً مطمئناً فتجذب الطيور المسالمة الضعيفة من أوكارها لتقدم لك على مائدتك طعاماً شهياً سائغاً ولكن من الصعب عليك أن تفعل ذلك بعرين الأسد.

ثم حضنا على المناعة الذاتية ولم يبينها لنا بما عودنا من بيانه المسهب الطويل المكرر فلماذا؟ آجبن وهو الشجاع المغوار الذي هاجم المسلمين في صميم دينهم أم ماذا وراء الأكمة؟ وليس في قم الكاتب ماء فلماذا لم ينطق. أظنبت في تقل ما وصف به الكاتب اليهود وما وصفنا والأمثلة التي ضربها لنا ولهم من الطيور الشهية المأكلة السائغة المضغ والبلع ومن خلونا من

علوم العصر وصفاته ومكره ودهائه وغناه وماله بجانب تفوق اليهود
حفدة شيلوك وقارون في الذكاء والدهاء والشأن العالمى ليتفكر في ذلك
ساسة العرب وزعمائوها وقوادها وحكماؤها إن كان للتفكير موضع من
عنايتهم في ذلك حتى يبرهنوا أنهم أهل للحياة في العصر عصر العلم والآلة
والصناعة وحتى يكونوا جزءا من قافلة الجماعة وركب الحياة وأنتا نهيب
بهم كما أهاب بهم الكاتب مع فارق جوهرى بيننا وبينه إذ هو يلغى
الدين ونحن نعدده كما يعدده سائر العقلاء أساس النهضة وعمود الحياة التى لا
تقوم إلا عليه ، الدين الذى يقوم على حياة الروح والجسد على المعنى والمادة
على الخلق والخلق ، على الزهد والفنى ، على القناعة والسعى والكسب ، على
الايمان بقدر الله واختياره مع الأخذ بالأسباب ، على جريان الأسباب فى
وديانها مالم تر العناية الالهية تحويلا لحكمة عالية قد نعلمها وقد لانعلمها .
لقد كان من شهوة كثير من الناس انتصار المحور ، وتدمير الحلفاء تدميرا
عسكريا - وإن كان رأسهم قد تدمر معنويا واقتصاديا - ولكن
العناية الالهية لها من الأغراض والحكم ما هو فوق هوى الكثير (ولو
اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض) (وعسى أن تكرهوا
شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم)

وختم الكاتب مقاله بقوله ص ٢٢٥ س ١٤

والذى نريد أن نقوله هنا هو أنه لا محابة ولا نسب بين الله وبين أحد من
خلقه وقد وضع نواميس وسننا وقوانين تحكم هذا العالم على وفق حكيمته العليا
وعدله الشامل . فمن وفق لاستخدام هذه النواميس والسنن والقوانين وسار
معه بلا اصطدام ولا خروج فقد نال ما يبغي ومن عاند هذه النواميس والقوانين

وحاول الخروج عنها فقد هلك ولا محالة ، ولئن ينفعه أن يقول انه مسلم وأنه يصلي ويصوم ويكثر من ذكر الله بلسانه كما أن هذه الأقوال والدعاوى لن تجدى من ذهب يتجدى سنة الله ، فترك الطعام والشراب والمحافضة على الصحة والحياة زاعما أنه مسلم مؤمن وزاعما أن المسلم المؤمن معصوم محفوظ منظور من قبل العناية الالهية .

ونحن مع الكاتب نقول إن الأقوال بلا أعمال لا تفيد ولا تجدى ولا قيمة لها عند الله ولا عند خلقه ، ولكن نقول ان المسلم حقا الذي يعرف الاسلام من كتاب ربه وسنة نبيه وسيرة الراشدين من خلفائه وسيرة صاحب رسول الله ﷺ ورضي الله عنهم ومن تبعهم على أثرهم في فهم الاسلام والعمل عليه والسير على صراطه فهذا معصوم محفوظ منظور من قبل العناية الالهية ، لا تعارضه السنن والنواميس بل تخدمه بمعونة العناية الربانية وبالهداية الالهية وبالتوفيق السماوي ورحمة أرحم الراحمين والشواهد من الواقع والتاريخ أعظم البراهين .

فما غزا الرسول ﷺ غزوة ولا انتصر على عدو ولا فتح الصحابة شرق الأرض وغربها وصاروا سادة العالم وييدهم صولجان العز والسيادة إلا بالايان الصحيح والاسلام الحق الذي كان نور هدايتهم وشمس سيرهم وبه تقدموا علما وعملا وسياسة وسيادة . ان خالدا بن الوليد بطل الاسلام وسيف الله الذي لم يغمد فاتح العراقين وبطل الشام ما شرب السم سم الساعة الذي كان مع مفاوضه الفارسي فلم يضره إلا بقوة الايمان والاسلام . وذلك اليماني - وأظنه أبا خالد الدالاني - الذي ألقى في النار فلم تحرقه وفرح به عمر بن الخطاب حينما رآه وقال ما معناه : الحمد لله الذي أراني في أمة محمد

من صارت عليه النار بردا وسلاما كإبراهيم ما أطفئت عنه النار إلا بقوة
الايمان وصدق الاسلام . وهذا شيخ الاسلام ابن تيمية من أعرف الناس
بالمعقول والمنقول ما يتحدث شيخ الرفاعية في زمانه بدخول النار وإياه ليتبين
الصادق من الكاذب في دعوى الولاية والكرامة إلا بالايمان الحق
والاسلام الصحيح

وختاما هل كان الكاتب جادا حينما مدح الشيخ محمد بن عبد الوهاب
في كتابه بالنجاح ومعرفة الحياة ثم وصف أتباعه الذين نجح فيهم ص ١٤
« بأنهم يعدون بين الشعوب نموذجا رائعا للهوان والضعف والجهل والمسكنة »
وعنهم بقوله ص ٧٦ « وكلنا يعلم أن بلدا إسلاميا مستقلا لا يزال اليوم
يمش على هامش الحياة وعلى الفطرة الأولى يعني أنهم بكونهم على هامش
الحياة ليسوا فيها حقيقة بل هم إلى الموت أقرب من الحياة وكذلك مدح
جلالة الملك ابن السعود - وهو أهل للمدح ثم قال ص ٧٨ بعد ما وصف
بعض قادة الأمم وأن كثيرا منهم كانوا يعملون على أن يحولوا بين شعوبهم وبين
العلم ويحرمونه عليهم لأنهم يخافون امتناعهم عليهم وعسر طاعتهم لهم إذا
تعلموا، ثم قال : « وحتى في هذا العصر لا يزال يوجد فريق من هؤلاء
القادة الذين يخشون العلم . ومما يؤلم أنه يوجد اليوم في إحدى البلاد العزيرة
علينا من لا يكافئون المتعلمين إلا بالسجن والعذاب والمطاردة » فمن يعنى
الكاتب بهذا وهل يظن الناس لا يفهمون مغامره ولماذا هذا الإيهام
والتستر بالفلاثل التي لا تستر والرمي من وراء جدران الجبن؟

وقف القلم هنا ليعود في فرصة أخرى والحمد لله أولا وآخرا

كلمة الأستاذ الأديب سيد قطب

نشرت بمجلة السوادى

هذى هي الاغلال

لم أكن أنوى أن أكتب شيئاً عن هذا الكتاب ، لا خيراً ولا شراً . فلعل صاحبه أن يصل إلى أهدافه الحقيقية من طريق الشر والخير سواء .

واللكتاب وصاحبه معى قصة ما كنت لأفشيها للناس لولا أنها تكررت مع غيرى فلم تعد سرا .

أهدى إلى الرجل كتابه ، ومضت فترة لم أكن قد فرغت فيها لقراءته . ثم تفضل فزارنى مع صديق كريم عزيز أحمل له فى نفسى وداً مكيناً ، وسر لى الصديق ثم أعلن أنه وافد إلى فى مهمة . إن حرية الفكر فى خطر .

فهذا الرجل صاحب الكتاب قد عنت له أفكار وآراء جريئة فأودعها كتابه ، وخصومه من الرجعيين والنفعيين فى الحجاز يدسون له هناك . وأنه على وشك أن يستدعى لمحاكمته ، وربما لشنقه ! وأن على كاتب يقدر رسالة الفكر أن أشارك فى الذود عن حرية الفكر الموشكة على الاختناق .

ولم يكن بد من أن أتحمس في أول الأمر فعزيز علي صاحب فكر وقلم
أن يسمع ويرى خلق حرية الفكر ولا يتحمس أو يشور، ووعدت أن
أفعل في حدود ما أستطيع .

وجلس الرجل وأخذنا بأطراف الحديث - في داري - وشيئافشيئاً
بدأت أشم رائحة في الحديث ، رائحة ليست نظيفة .

هذا رجل يريدني على أن أفهم أن الانجليز في الشرق قوم مصلحون
لامستعمرون . وأن وسائلهم في الشرق أرقى وأكرم من وسائل المسلمين
عند ما استعمروا الشعوب .

وليس - المسلمين - هم الأتراك مثلاً فأجد عذراً ؛ ولكنهم أصحاب
محمد بن عبد الله وعمر بن الخطاب . بل القرآن الذي أباح التخريب
والتدمير .

وكان ذلك كله رداً على ما قلته له : من أن الاستعمار لا قلب له ولا
ضمير . وأن الحضارة الأوربية الحديثة تستخدم وسائل غير إنسانية في
الحروب وغير الحروب .

إن المسلمين صنعوا تلك الشناعات وبعد ما صنعوها جاء القرآن ليبررها
لهم ، « ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله » ! ولم
يرد أن يستمع إلى حديثي عن وصايا النبي للقواد ، ولا إلى وصايا خلفائه
الإنسانية الرحيمة .

فليكن ! فقد تكون تلك عقيدة يجاهر بها صاحبها ويتحمل تبعاتها
وتتأججها ! ثم ماذا ؟

ثم يجب أن تنفي العنصر الاخلاقي من حياتنا . فالحياة لاتعرف العناصر الخلقية ، ولا قيمة لها في الرقي والاستعلاء . هذا والمسلمون لم يكونوا في أى عصر من عصورهم حتى أيام محمد إلا فساقا فجارا . وهم الآن في البلاد الحافظة أفسق وأفجر ، ولا عبرة بهذا كله . فقد كانوا أقوياء وهم فساق فجار لأنهم آخذون بوسائل الحياة المادية ، وهم ضعفاء اليوم — مع فسقهم وفجورهم — لأنهم لا يأخذون بوسائل الحياة المادية .

والمعول على هذه الوسائل ، لا على بر أو فجور !

فليكن أيضا ، فقد تكون تلك عقيدة الرجل ، وأنا مستعد أن أستمع لكل عقيدة يجاهر بها صاحبها ، ويتحمل تبعاتها وتناجها .

وطال الحديث . وأنا — بعد هذا كله — لا أزال معتزما أن أقرأ الكتاب ، فإن وجدت فيه حرية رأى حقيقية وفكرة ناضجة قوية . دافعت عن الرجل ولو خالفته في فكرته كل المخالفة !

ثم عدت إلى الكتاب . وهنا تحول شعورى إلى اشمئزاز عميق . هذا رجل ينافق يريد أن يطعن الطعنة في صميم الدين خاصة ثم يتوارى ويتحصن في الدين وينكر ما قد يفهمه القارىء من بعض النصوص ومن روح الكتاب كله ، وراء النصوص .

ثم هذا رجل يسفسط ولا يأتى بشيء «دون كيشوت» جديد يطعن في الهواء ويحارب أفكارا لم يعد لها وجود منذ خمسين عاما على الأقل .

ثم هذا رجل يسرق أفكار غيره بالنص ، وينكر أن يكون قد قرأ شيئا عن هذه الأفكار .

ثم - وهو الأهم - هذا رجل مريب !

١ - « فطبيعة المتدين - غالباً طبيعة فآرة ، فآقفة للحرارة المولدة للحركة المولدة للابداع »

« ونرجع لشكر مرة أخرى أن الدين نفسه لا ذنب له ولكن الذنب ذنب النفوس البشرية التي لم تستطع أن توجد التعادل بين الكفتين والتوفيق بين الروحين : روح الدين ، وروح العمل للحياة »

هكذا : طبيعة « المتدين » غالباً طبيعة فآرة فآقفة للحرارة . الخ . ثم « الدين نفسه لا ذنب له » وأمثالها في كل موضع كثير ، والحديث عن الخلق كالحديث عن الدين ، فهو دائماً ضد العنصر الأخلاقي يراه قيذاً معجزاً وضعفاً زوياً . ثم يتوارى بعد هنية وينكر ما تنطق النصوص .

هذا رجل تنقصه الجرأة على أن يقول ما يريد أن يقول ، وإذن فلا حرية فكر ، ولا خطر على حرية الفكر ! إنما هي دعوة خبيثة ملتوية ضد التدين ، وبخاصة الاسلام وضد الروح الخلقية في النفس والضمير !

٢ - من من الشعوب الاسلامية الآن يكتفي في مجاهدة الغربيين بالدعاء بأن يحرق الله بيوتهم ويبنم أطفالهم ؟ . الخ

قد تكون هذه بعض دعوات المنابر التقليدية ولكن الشعوب هذه هي تجاهد وتقاوم وتكافح وتشور وتسيل دماؤها في كل مكان . ولكن المؤلف لا يرى في المسلمين إلهؤلاء الداعين على بعض المنابر ويحيى بكتابه ليقول : إنكم جميعاً - سواء - أخطأتم الطريق

بالاقتصار على هذا الدعاء .

وهكذا معظم كفاحه لتصحيح أفكار المسلمين « دون كيشوت »
يطعن في الهواء وينازل الأشباح ، ويحارب الأفكار التي حاربها الزمن
منذ خمسين عاما أو تزيد

٣ - وفصل ضخم - هو أحسن فصول الكتاب - عن الإيمان
بالإنسان وهو عنوان كتاب للاستاذ عبد المنعم خلاف ، ولا يشك
إنسان في أن مؤلف الأغلال انتفع بهذا الكتاب انتفاعا كاملا تاما ، وليس
في هذا من حرج . ولكن الرجل حينما سمع منى اسم الكتاب أبدى أنه لم
يسمع به أصلا . . . لم أحترم هذا التجاهل ، لأنه ليس سمة الباحثين
المخلصين .

٤ - « تؤمل اليوم أن تحميننا بريطانيا وأمريكا من هذا الغزو
المحيط المالحق (الغزو الصهيوني) مع انها هما الحصان ! إتنا نخدع أنفسنا
كثيراً ونضللها حينما نظن أن في حولنا - لو تخلت هاتان الدولتان - أن
نحمي أنفسنا بقوانا الخاصة من غزو الصهيونية وأخطارها ، فالصهيونيون
مسلحون اليوم بأعظم وأحدث القوى العلمية والصناعية والمالية والفكرية
والدولية ؟ أما نحن فنكاد نكون مجردين من كل ذلك »

وإذن فعلينا أن نبدأ في الاستعداد لحماية أنفسنا وإلى أن نستعد
يجب أن نحافظ على بقاء قوة انجلترا بجانبنا لتحميننا من الغزو الصهيوني !
هنا رائحة ما !

هذا رجل لا يخاف عليه من اعتقال ولا شنق ولا سواهما ، انه رجل

يعرف طريقه جداً فلا داعي للخوف الشديد !
وعلمت أن الاسطوانة التي أديرت على أذني أديرت على آذان
الكثيرين واستمضت بها أرباحية الكثيرين ، وقد تحمس الأستاذ اسماعيل
مظهر فكتب كلمة قوية في الكتلة عن الكتاب . وأنا واثق أنه لم يقرأه إلى
نهايته . وإلا فلن تفوت فطنة الأستاذ اسماعيل أن تتبين في ثنايا الكتاب
شيئاً غير نظيف !

وكنت بعد هذا كله على نية أن أسكت لولا أن وجدت بدء ضجة
مفتعلة تعطى الكتاب أكثر من قيمته وتصور المسألة في غير صورتها
ولابد أن الأستاذ السوادى وأنا أعرف أرباحته - قد تأثر بالاسطوانة
المثيرة ففتح صدر جريدته للدفاع عن حرية الرأي المهددة بالشنق ، لقد
كنت على استعداد أن أدافع عن الرأي المخالف لو وجدت شيئاً ذا قيمة ،
ولو وجدت إيمانا حقيقياً بفكرة ، ثم لو لم اشم هنا وهناك رائحة شيء مما
شيء غير نظيف

(حقوق الطبع محفوظة)

١٩٤٨ — ١٣٦٧

1

2

الفهرس

مقدمة للأستاذ الغمراوي أبان فيها غرور صاحب الاغلال ، وكيف تطور
 وأسباب انقلابه من اليمين إلى الشمال ، وحكى أمثلة من تحريفاته وتأويلاته
 للآيات والأحاديث ، وأظهر ما في كتابه من سوء الفهم والقصد
 كلمة قيعة للكاتب القدير سيد قطب ، أراح فيها الستار عن محاولات القصيمي
 معه ومع غيره كي يؤيدوا كتابه ؛ ولكن الكاتب ثم في حديث القصيمي
 معه راحة غير نظيفة

- ١ مقدمة المؤلف
- ٢ زعم صاحب الاغلال أن النبي كان دائماً يحتضن الطبيعة ويحنو عليها
- ٣ تحريفه لغرض النبي من زيارة البقيع ولقوله ﷺ «اللهم الرفيق الاعلى»
- ٤ تأييده لنظرية دارون
- ٦ كلام العلم الحديث في نقض هذه النظرية
- ١٥ زعم القصيمي أن الايمان بقضاء الله وقدره والتوكل عليه يوهن المسلمين
- ١٦ إنكاره لفائدة الداء وتسميته لمشية الله المطلقة : سفهاً وفوضى
- ١٨ استمداد القصيمي لأرائه من غوستاف لوبون
- ٢٨ تهكمه بالمتدينين - بلا تفريق
- ٤٤ زعم القصيمي أن النجاح والتقدم لا يكون الا لغير المتدينين
- ٤٥ أسئلة من المؤلف إلى القصيمي تقضى على مزاعمه
- ٤٦ زعم الاغلال أن المتدينين يفقدون الميزان الفكرى
- ٤٨ زعم الاغلال أن في المتدينين وحشية نتيجة لممارستهم نصوص القرآن التى
 تصف الاهوال التى أعدت للعصاة والمجرمين
- ٥١ زعم القصيمي أن الناس لم يفهموا الدين لا فى الماضى ولا فى الحاضر
- ٥٤ سبه وتحقيره لمن احترم السلف وعظمهم
- ٥٥ علماء التشرىح ينكرون تقدم العقل البشرى عما كان عليه منذ أمد بعيد

- ٥٨ رده لأحاديث صحيحة وقبوله لمثلها بدون تعليل معقول
- ٦١ استدلاله بدليل هو عليه لا له
- ٦٤ التجرد من الدين لا يجلب لصاحبه السعادة
- ٦٩ مفسد الحضارة الغربية
- ٧٨ الترقى في أمور الدنيا يكون وبالا إذا كان دون الترقى في الدين والفضائل
- ٨٠ سؤال مفحم من الناقد إلى القصيمي
- ٨١ افتراء القصيمي على المسلمين في مسألة الاسباب
- ٨٣ الخوارق تبطل دعواه في الاسباب
- ٨٤ زعمه أن الانسان خلق ليغالب الطبيعة واينازع الله في علمه وقدرته
- ٨٥ تأليه الاسباب . والرد عليه وأنها تتخلف إذا شاء الله
- ٨٦ تحريف شنيع لآية (فل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين) الخ
- ٨٨ تقديسه للاسباب ولا شيء غير الاسباب
- ٩٠ حوادث واقعية في فائدة الدعاء
- ٩٢ سخفه وزعمه أن الانسان يمكن أن يترقى إلى درجة الالهية
- ٩٥ مدحه لمن قال بتأليه المسيح وزعمه أن النوابع يهبون للامم الاديان والفنون
- ٩٦ تقريره ان الايمان بالله وحده كان نكبة على البشر ، وان الحضارة القوية لم يوجد الا في عهود الوثنية
- ٩٩ دعايته للانطلاق وراء الشهوات وأن الامة التي تكون كذلك تكون قوية
- ١٠٢ تفسيره للقدر تفسيراً يخالف النصوص
- ١٠٦ تحريف شنيع لآية (إن تنصروا الله ينصركم)
- ١٠٧ تحريفه لقول الله (ولن نجد لسنة الله تبديلا) وبيان معناها الصحيح
- ١١٠ تفسيره للقضاء بمعنى الفراغ
- ١١١ تحريف جديد لآية (وقضينا الى بنى إسرائيل)
- ١١٣ زعم القصيمي أن التوكل على الله خرافة ويورث أهله الذل . أما الامة العزيزة فهي التي تفهم أن عليها أن تعمل (دون أن يعينها معين)

- ١١٧ تفسير غريب للتوكل
١١٨ تحريف شنيع للنصوص
١٢٢ أسئلة قاصمة من الناقد
١٢٤ دعوى صاحب الاغلال المساواة بين الرجل والمرأة
١٢٦ ابنة الشاطئ ترد على ذلك
١٣٢ إنكار الاغلال لما ثبت من قوة الرسول ﷺ الجسدية
١٣٧ اثبات أن قوة الميل الى النساء تدل على قوة العقل
١٣٨ زعم صاحب الاغلال أن البخاري كان لا يعرف الفرق بين الموضوع وغيره
١٤٠ مناقشة الناقد لصاحب الاغلال مشافهة في الحجاز
١٤٧ انكار الاغلال لتأثير العين المعروف واعترافه بتأثير آخر
١٥٢ تم-كم الاغلال بالاسلام وأهله
١٥٧ تقريره لآراء حديثة لم يؤكد لها أهلها بعد
١٦٤ دفاع الاغلال عن اليهود وتحريف النصوص الواردة في ذلهم
١٧٤ مبالغته في قوى اليهود في فلسطين وضعف المسلمين

تصويب الخطأ

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٥	٢١	ولو شاء الله ما زكا	ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا
١٢	١٤	أحيوا	فان أحيوا
١٧	٢	بسط	بط
٢٢	١	التاسع	التاسع عشر
٢٣	١	اتصور	تتصور
٢٣	٥	هذه	في هذه
٢٣	١٧	طوسون	طمسون
٢٤	١٥	جزئيات	جزئيات
٢٩	١٨	المنحلة	المتجلية
٣٢	٨	نرمي	برمي
٣٢	١٧	وسن	في سن
٣٢	١٨	المحسوبة	المحسوسة
٥٩	١٥	يطرت	بطرت
٧٨	١٤	يأتهم	يأتهم
١٠٥	١٣	ولو شاء الله ما زكا	ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا
١٠٨	٢٠	يؤمنوا الا	يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم الا
١١٠	٥	(ويبريء الخ	واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبريء الاكهم والابرص باذني واذا تخرج الموتى باذني
١٢٥	٨	النسيولوجيا	النسيولو ما
١٣٠	١	»	»